

الرفيع المكنون
الرحمان

[Handwritten signature]

کتابخانه عمومی
مکتبہ اسلامیہ

۱. شریف - سراجہ علم داران

15.18 + 29

17,1425 ع

مرکز تفکلی ۱۵۰۰ ستاد

70444

يَعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِ كُمِثْلَ حَبِّ ذَرَّةٍ

بمودة تعالى شمس رساله سر اجيه در علم فراغ از تصانيف سيد شريف علي حري جاني مؤلف به



ابن بحر العلوم ذي الجاه العظيم مولانا الحاج الما قلا اللودوي محمد عبد الحكيم دام منينه اسم

في المطبع العلوا لدا هت لم محمد بن حسن اللودوي

انصارى اركان قياسه في صلته ان يقال فرضي قال علماء وناظرهم والله تعالى بركة المبيت
 حقوق رتبة مرتبة اي مقدم بعضها على بعض الاول يبدأ بتكفيه وتجهيزه بلا تبذير وكيفية
 وذلك اما باعتبار العدة فتكفي الرجل باكثر من ثلثة اوقات والمرأة باكثر من خمسة تبذيرها
 ما ذكره فقهاء وامامنا باعتبار القيمة فاذا كان يلبس في حياته ما قيمته عشق مثلا فلو كان عاقبة
 اقل واكثر منها كان تقيرا او تبذيرا واذا كان ثوب يلبسه في الاعياد والثاني يلبسه بين
 اقاربه والثالث يلبسه خارجه يكفي بالثاني لان الاول اعلى والثالث ادنى والمتوسط اولى وكل
 بغير قدمه مشاخصا يكفي لرجل بما يلبسه في الجمع والاعياد والمرأة بما يلبسه لزيارة ابوها
 وكان الحنفى يقول يعتبر الكفن بما يلبسه اكثر الاوقات اختار الفقهاء ابو جعفر
 وقال ايضا اذا كان عليه دين مستغرق فلغيره ان يمنعه الورثة من تكفيه بما ذكر من العدة
 وهو كفن السنة بل يكفي بكفن الكفاية وهو للرجل ثوبان جديدان او غسيلان للمرأة ثلثة
 وقسك في ذلك بما ذكره الخصاف من ان المدايون اذا كانت له شيعة يمكنه الاكتفاء
 بماد ونما باعها القاضى قضى الدين واشترى الباقي ثوبا يكفيه واذا لم يكن للميت تركه فكفنه على
 من يجب عليه نفقته في حال حيوته وقال ابو يوسف كفن المرأة على وجهها مطلقا خلافا
 لمحمد فان الزوجية قد انقطعت بالموت قال احمد الشهيد قاضيان ان الفتوى على قول ابو
 واذا لم يكن له من يجب عليه نفقته او كان هو ايضا فقيرا فكفنه على يدي المولى واعلم ان الاكتفاء
 بالكفن ليس مطلقا كما تشرحه عبارة الكتاب بل كل من لا غير تعلق بعين التركة فانه مقدم
 كالدين التعلق بالمرء اذا لم يكن له مال له غيره وكذا الحال في المبيع المحبوس بالثمن اذا مات المشتري
 عاجزا عن ادائه وكذا في العبد المأذون اذا لم يملك له مال له غيره وكذا في المولى المأذون اذا لم يملك له مال له غيره

انصارى اركان قياسه في صلته ان يقال فرضي قال علماء وناظرهم والله تعالى بركة المبيت
 حقوق رتبة مرتبة اي مقدم بعضها على بعض الاول يبدأ بتكفيه وتجهيزه بلا تبذير وكيفية
 وذلك اما باعتبار العدة فتكفي الرجل باكثر من ثلثة اوقات والمرأة باكثر من خمسة تبذيرها
 ما ذكره فقهاء وامامنا باعتبار القيمة فاذا كان يلبس في حياته ما قيمته عشق مثلا فلو كان عاقبة
 اقل واكثر منها كان تقيرا او تبذيرا واذا كان ثوب يلبسه في الاعياد والثاني يلبسه بين
 اقاربه والثالث يلبسه خارجه يكفي بالثاني لان الاول اعلى والثالث ادنى والمتوسط اولى وكل
 بغير قدمه مشاخصا يكفي لرجل بما يلبسه في الجمع والاعياد والمرأة بما يلبسه لزيارة ابوها
 وكان الحنفى يقول يعتبر الكفن بما يلبسه اكثر الاوقات اختار الفقهاء ابو جعفر
 وقال ايضا اذا كان عليه دين مستغرق فلغيره ان يمنعه الورثة من تكفيه بما ذكر من العدة
 وهو كفن السنة بل يكفي بكفن الكفاية وهو للرجل ثوبان جديدان او غسيلان للمرأة ثلثة
 وقسك في ذلك بما ذكره الخصاف من ان المدايون اذا كانت له شيعة يمكنه الاكتفاء
 بماد ونما باعها القاضى قضى الدين واشترى الباقي ثوبا يكفيه واذا لم يكن للميت تركه فكفنه على
 من يجب عليه نفقته في حال حيوته وقال ابو يوسف كفن المرأة على وجهها مطلقا خلافا
 لمحمد فان الزوجية قد انقطعت بالموت قال احمد الشهيد قاضيان ان الفتوى على قول ابو
 واذا لم يكن له من يجب عليه نفقته او كان هو ايضا فقيرا فكفنه على يدي المولى واعلم ان الاكتفاء
 بالكفن ليس مطلقا كما تشرحه عبارة الكتاب بل كل من لا غير تعلق بعين التركة فانه مقدم
 كالدين التعلق بالمرء اذا لم يكن له مال له غيره وكذا الحال في المبيع المحبوس بالثمن اذا مات المشتري
 عاجزا عن ادائه وكذا في العبد المأذون اذا لم يملك له مال له غيره وكذا في المولى المأذون اذا لم يملك له مال له غيره

انصارى اركان قياسه في صلته ان يقال فرضي قال علماء وناظرهم والله تعالى بركة المبيت
 حقوق رتبة مرتبة اي مقدم بعضها على بعض الاول يبدأ بتكفيه وتجهيزه بلا تبذير وكيفية
 وذلك اما باعتبار العدة فتكفي الرجل باكثر من ثلثة اوقات والمرأة باكثر من خمسة تبذيرها
 ما ذكره فقهاء وامامنا باعتبار القيمة فاذا كان يلبس في حياته ما قيمته عشق مثلا فلو كان عاقبة
 اقل واكثر منها كان تقيرا او تبذيرا واذا كان ثوب يلبسه في الاعياد والثاني يلبسه بين
 اقاربه والثالث يلبسه خارجه يكفي بالثاني لان الاول اعلى والثالث ادنى والمتوسط اولى وكل
 بغير قدمه مشاخصا يكفي لرجل بما يلبسه في الجمع والاعياد والمرأة بما يلبسه لزيارة ابوها
 وكان الحنفى يقول يعتبر الكفن بما يلبسه اكثر الاوقات اختار الفقهاء ابو جعفر
 وقال ايضا اذا كان عليه دين مستغرق فلغيره ان يمنعه الورثة من تكفيه بما ذكر من العدة
 وهو كفن السنة بل يكفي بكفن الكفاية وهو للرجل ثوبان جديدان او غسيلان للمرأة ثلثة
 وقسك في ذلك بما ذكره الخصاف من ان المدايون اذا كانت له شيعة يمكنه الاكتفاء
 بماد ونما باعها القاضى قضى الدين واشترى الباقي ثوبا يكفيه واذا لم يكن للميت تركه فكفنه على
 من يجب عليه نفقته في حال حيوته وقال ابو يوسف كفن المرأة على وجهها مطلقا خلافا
 لمحمد فان الزوجية قد انقطعت بالموت قال احمد الشهيد قاضيان ان الفتوى على قول ابو
 واذا لم يكن له من يجب عليه نفقته او كان هو ايضا فقيرا فكفنه على يدي المولى واعلم ان الاكتفاء
 بالكفن ليس مطلقا كما تشرحه عبارة الكتاب بل كل من لا غير تعلق بعين التركة فانه مقدم
 كالدين التعلق بالمرء اذا لم يكن له مال له غيره وكذا الحال في المبيع المحبوس بالثمن اذا مات المشتري
 عاجزا عن ادائه وكذا في العبد المأذون اذا لم يملك له مال له غيره وكذا في المولى المأذون اذا لم يملك له مال له غيره

[illegible]

وكان في الدار المستأجرة فانه اذا اعطى الاجرة او لا ثمرات الاجرة صارت الدار هنا بالاجرة هكذا
ذكره الامام رضي الله عنه في نظره وانما است هذا الخبر على التكفير لعلها بالمال قبل
صيرورة تركه ثم تفتق بونه من جميع ما بقي من ماله اي في بيده بقضاء دينه من جميع ماله اليك في
بعد التجهيز والتكفير هذا هو الثاني من الاربعة وانما كان قضاء الدين من ماله الكفر لا ينافيه
وقد ثبت في خبره انما في حقه الاخرى انه يقدم على بيعها فلا يباع ما للمدين من ثيابه مع قدره
الكسب قدما على الوصية وان قد ذكرها عليه في نظر الآية لما روي عن علي رضي الله عنه انه
قال آيت سول الله صلى الله عليه وسلم لم يبدأ بالدين قبل الوصية ثم التفتة في تقديمها انما تشبه
المديون في كونها ما خوة بلا عوض فيشق اخرجها على الورثة فكانت لذلك الوصية التفريطا
بخلاف المدين فان نفوسهم مطمئنة الى دائه فقدم ذكرها حقا على ادائها معه وتبنيها على انما مثل
في وجوب الاجاء والمساواة اليه فلذلك جئ بها بكلمة القسوة وايضا ان كانت الوصية بالتبرع
وليس في التركة وفاء بالكل فقد عيى عليها ظاهرا لان قضاء الدين فرض عليه فيجب على ادائه في حال
حيوته والوصية للمذكور في طوع ولا شك في الفرض قويا وان كانت بفرض من فروض الله تعالى
فان كانت بما سوا الزكاة كالصلوة والصيام وحجة الاسلام والنفقة والكفارة فليدفع العباد مقدما
على هذه الوصية ايضا وان استويا في الفرضية لانه يجب على داء الدين بالحبس لا يجبر به على ادائه
شئ مما كان الفرض فالدين اقوى ان كانت بالزكاة التي تساوي المدين في الاجار بالحبس على الاداء فانه
الذكور اقوى لان القاضى وجد مرارا المدين وما يجاس المدين باخذ بلا رضا ويدفعه الى حبسه
ولا يسله ذلك في الزكاة وان ظفر حبسها وانما اذا اجتمع حوائج الله تعالى في العباد في غير وقت
صاقت عن الوفاء بما يقدم حوائجها احتياجا مع استغناء الله تعالى كرهه وتفصيل المقام
الدينان كان العباد فالباقى بعد تجهيز الميت ووفى به هذا الذي ان لو يفان كان الغريم واحدا بغيره

[illegible][illegible]

المباقي ما بقي له من الليالي شطرا عفا وان شاء تركه الى دار الجلاء وان كان متعذرا فان كان الكل دين
الصحة اعني ما كان ثابتا بالبينه او بالقرينة زمان الصحة او كان الكل دين المرض اعني ما كان ثابتا
باقراء في مرضه فانه يصرف الباقي اليهم على حسب ما يردونهم فان اجتمع الدينان معا يقدم دين
الصحة لكونه اقوى لا ترى انه يجوز في مرضه من التبرع بما زاد على الثلث ففي اقراره نوع
واما اذا قر في مرضه بدين على ثبوته بطريق المعاينة كما يجب لا عن مال ملكه او استملكه كما
دلالة الحقيقة من دين الصحة اذ قد علم وجوبه بغير اقراره فلذلك ساواة في الحكم وان كان الدين
موجوب لله تعالى كما سبق من الفروض فان اوصى به الميت وجب فانفق منه ميراث ما له الباقي بعد دين
العباد وان لم يوص له لم يجب نقول اذا فاته صلوة واوصى ان يطعم عنه فعل الوترية ان يطعموا
عنه من الثلث لكل صلوة نصف صاع من تمر وكذا للوتر عند ابى حنيفة ربح اذ قدر في عنه ان الوتر
فريضة وان فاته صوم رمضان بمرض او سفر تمكن من فرضائه بعد برئه او اقامته ولو يقصر حقا
واوصى بالا طعام فعلى الوترية ان يطعموا من الثلث لكل يوم نصف صاع من تمر لما روي مراده عليه السلام
لما سئل عن ذلك قال ارباع قبل ان يطبخ الصوم فلا شيء عليه وان اطاقه ولو يصم فليقض عنه
بالاطعام يدل عليه حديث ابن عمر رضي الله عنهما في رجل عا لا يصوم احد من اهل بيته
عزله فوجب لكل على الاطعام لان الفدية تقوم مقام الصوم من الشيا فان فكه في حقه لا شيئا
في وقوع الياس عدا والصوم ان كان للدين الزكاة واوصى بها يجب اداؤها من ثلث ما كان للميت
به يودي من الثلث ايضا فلو جمع عنه الوارث بلا وصية يجرى من الله تعالى قبوله ثم تغذي صاياه
هذا هو الثلث لا ربعه اي يبدل بتفدي وصيته من ثلث ما بقي بعد الدين لا من ثلث ما حصل المال
لأن تقدمه ما يتكفي في قضاء الدين قد صار صروفا في ضرره وتعالى له لا بد منه فالباقي هو ماله
الذي كان له ان يتصرف في ثلثه وايضا ما استغرق ثلثه لا حصل جميع الباقي فيؤدي الى حرمان

[illegible][illegible]

[illegible]

صحة و الطبر في بين العصبية: كل واحد مع طرف من الطرفين في العصبية و في جميع أطراف العصبية

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

[illegible]

يعقل عنه مولاة وكان ابراهيم النخعي يقول اذا اسلم الرجل الى يمينه رجل ثروا ولا مع شمس
لائمة الشريفة ليس الا سلام على يديه شطاني حصة عقلا لمولاة وانما ذكره فيه على سبيل
العاقبة وكان الشعبي يقول ولاء المولاة العاقبة وبه اخذنا لشافعي وهو من حديث ثابت
وما ذهب اليه من ذهب عمر بن الخطاب ورواه ابراهيم بن محمد بن ابي اسحق عن ابي اسحق بن عمار
لقريشهم ثلثه بالنسبة الغير بحيث لو ثبتت نسبة باقرار من ذلك الغير اذا مات المقر على القربة
يعارض هذا المقر له مؤخر في الارث غير مؤثر في مولاة مقدم على المولى بجميع المال واعتبرت فيه مولاة
ان يكون لا قرار بنسبه من المقر فمنا لا قرار بنسبه على غيره كما اذا اقول لعمري بالنسبة له لمولاة فانه يضمن
اقراره على ابيه بانه ابنه لتاكي ان يكون في ذلك اقرار بحيث لا يثبت به نسبة من ذلك الغير كما اذا لم
يصدقه ابوه في هذا النسب الثالث اذ يثبت المقر على اقراره وفوائده القوي ظاهرا اما الاول اقراره
لجھول النسب منه اذ لو تضمن في غير النسب على غيره واشتمل على شرائط صحته او جيب في صحته
وانما جبه فيها مذكره من الوثقة النسبية كان يقر بانها مائة اما الثاني فلاه اذا صدق ابوه في
ذلك النسب باقراره عن هذا الوجه نسبة من ابيه ايضا وكان المجهول خال المقر كذا الحال اذا
اقر بانه عمه صدقة في ذلك جده فانه يكون عماله مندرجا فيها مخرجه ذكره واما الثالث فلاه
رجع المقر عن ذلك اقراره يعتد به قطعا فلا يثبت به ارثه اصلا واذا اجتمعت هذه الصقا
في المقر له صار عندنا وارثا في الميراث المذكورة وذلك لان المقر في هذه الصورة كان مقرا بنسبتين
واستحق للمال لا لارث لكون اقراره بالنسب باطلا لانه يحمل نسبة على غيره ولا اقراره على الغير فهو
فلا يسمع وبقي اقراره بالمال صحيحا لانه لا يعتد به الى غيره اذا لم يكن له وارث معارفه الموصى له
بجميع المال اى اذا عدم مرتكضا مذكره بيلا بمن اوصى به بجميع المال فكماله وصيته لا ينعى عدا
على الثلث كان جل الوثقة فاذا لم يوجد لهم احد فله عندنا ما عتدى له كمالا وانما اخر خال المقر
على الثلث كان جل الوثقة فاذا لم يوجد لهم احد فله عندنا ما عتدى له كمالا وانما اخر خال المقر

[illegible]

فصل

المائع من الارث اربعة اشكال الرقعة وافضل اى كاملا كان كالقن او ناقصا كالمكتاب والمذبروم
والاول ذلك لان الرقيق مطلقا لا يملك لمال بساتن اسباب الملك فلا يملكه ايضا بالارث
ولان جميع ما فى يد من المبال فهو ملوكه فلو ورثناه من اقربائه لوقع الملك لسيده فيكون قوتنا
للاجنبى لاسيدنا باطل جماعا ومعنى البعض عندناى حنفية رح عزلة المملوك ما بقى عليه
درهم فى كفاة نفقته فلا يرث كلاجنبى احد من ميراثه وعندنا هو حر فيرث من ميراثه مستأثرا
على ان العتق يخرى عنه خلافا لما والثانى القتل الذى يتعلق به وجوب القصاص او الكفارة اما
القتل الذى يتعلق به وجوب القصاص فهو القتل عدا وذلك بان يملك خونه بسلح او ما يخرج به
تفريق الاجزاء كالحل من الخشب او الحجر موجب لاثم والقصاص ككساره فيه وعندنا بن يوسف
على ان اذ تعذر خربه بما يقتل به غالبا وان لم يكن كذلك كالحجر عظيم فهو ايضا عدا اما القتل الذى
وجوب الكفارة فهو ما شبهه مما كان يتعد خربه بما لا يقتل به غالبا وموجب على القولين مع الالدية
الفاصلة ولا ثمر ولا كساره وقد فيه واما خطأ كان على اى صيد فاصاب انسانا او انقلب فى النوم عليه فقتله

الحق
ای که از این موصوفه خبر نگار که در این
کتاب بیان نموده است که نسبت را حفظ نموده
اصلی نمودن است از برای ساطع و باطنی که
بالخصوص بیکدیگر شایسته است و یکی
از آن نسبت اول صومعه و غیره است
فصل دوم در بیان ساطع و باطنی که
از برای ساطع و باطنی که در این
کتاب بیان نموده است که نسبت را حفظ
نموده است از برای ساطع و باطنی که
بالخصوص بیکدیگر شایسته است و یکی
از آن نسبت اول صومعه و غیره است

[illegible][illegible]

[illegible]

لو وطئته دابة وهو راكبها أو سقط من سطح عليه أو سقط جرح من يده فقامت فموجب الكفارة والدية على
العاقلة ولا أثر فيه فصدنا بغير القاتل عن الميراث في هذه الصور كلها إذا لم يكن القاتل محترقا أو ما أختل
مورثه قصاصا أو حدا أو دفعا عن نفسه فلا يجرم أصلا وكذا إذا قتل العادل مؤثما للبا في عكسه فلا
أثر سفه وأما إذا كان القاتل بالتسبب في المباشرة كما في البيرا أو واضح الجرح في غير تلكه ففيه الدية
العاقلة ولا خصا فيه ولا كفارة وكذا الحال إذا كان القاتل صبيا أو مجنونا فلا حرمان عندنا بالقتل في
هذه الصور أيضا فإن قاتل الميراث لا يثبت له ميراث به قصاص ولا كفارة أيضا مع أنه محرم أن يقاتل
قلت هو موجب أصلا للقصاص إلا أنه سقط بقوله عليه السلام لا يقتل الولد أباه ولا السيد عبدا
لا يقال يقتضيه قوله ثم القاتل لا يرث من المقتول شيئا مطلقا كما ذهب إليه الشافعي فكيف أخرجنا
كلها كما نقول ما أخرج القاتل من حرمان الميراث عقوبة على القتل المخطئ وما أخرج المستفاد
لغيره قاتل حقيقة لا ترى أنه لو فعل ذلك في ملكه لم يواخذ بشيء والقاتل موأخذ بفعله سواء كان قاتلا أو غير قاتل
وأيضا القاتل لا يرث لا بمقتول قد انعدم حال التسبب في حرمان ميراثه مثل اتصال بالارض دون الحيوان
يمكن أن يجعل قاتلا عند وقوعه في اليد أو يركبها كالخافض ميتا وإذا لم يكن قاتلا حقيقة لم يتعلق به حرمان
أعني حرمان الميراث والكفارة وأما وجوب الميراث على العاقلة فطبيعة دم المقتول عن هذا بخلاف
المخطئ فإنه مباشر للقتل بفعله قلزمه الكفارة والحرمان وما أخرج الصبي المجنون فلا يحرمان كما ذكرنا
جزءا من القاتل المخطئ بفعله ما لا يصلح أن يصف بالخطئ ثم إذا كان يتصور ترجمه خطاب الشافعي
اليهم ما بخلاف المخطئ أنه أهل لذلك وأيضا الحرمان باعتبار التقصير في التحريم وتنصيص
نسبة التقصير إلى المخطئ دون غيرها وأهلان ذرية المقتول خطا كسائر أمواله حتى تقضى منها
ديونه وتنقذ وصاياه ويرثها كل من يرث سائر أمواله وقال مالك روح لا يرث الزوجان
من الدية لا تقطاع الزوجية بالموت ولا وجوب الدية لا بعدة ولنا أنه عليه السلام لا

[illegible]

[illegible]

لا يُقَرُّ على ما اعتقد بل يجب على العدو الى الاسلام فيعتبر حرك الاسلام فحقه لا فيما يتنفع به يهود بل فيما

يَتَفَعَّ بِهٖ وَارِثُهُ ثُمَّ اِنْ اِلْحَارِثُوْا ثَوْنًا فَمَا بَيْنَهُمْ اِنْ اَخْتَلَفَ فِيْهِمْ كَانَ لِلْفِرْعَوْنِ وَاحِدًا كَاذِبًا لِّزَيْنٍ

في مختصره عن المشايخ وذكره أبو القاسم عن مالك أيضاً قال ابن أبي ليلى اليهود والنصارى يتوارثون فيما

بينهم ولا ثوارث بينهم وبين الجوس واستدل بانها قد اتفقت على التوحيد والاقراء بنبو موسى

وانزل التوراة ففما على علة واحدة بخلاف المجوسي حيث ينكرون التوحيد ويشبهون الهين بزاد

وأخبر من لا يعرف من بني الكتاب فنزل فقام أهل مكة آخر وذهب بعض الفقهاء إلى عدم التوارث بين

والنصارى ايضا اختلا اختلاوا في عيسى واولاد الخليل فما اهل ملتين شتى كالمسلمين مع النصارى اختلا

اهل الكهوءا فاهم معتز لون الانبياء الكتب مختلفون قاييل الكتاب السنة وذلك لا يوجب

اختلاف الملة والرابع اختلاف الدارين ما حقيقة كالحرب والذبح فإذ مات الحربي في الحرب وله

ابن ماجه في دلائل اسلام ومات الذبح في دار الاسلام له اب وابنه دار الحرب لم يرث احدهما من كذا

لأن الذي من أهل دار الإسلام لا يخرج من أهل دار الحرب فمما وإن أقدم الله لكن بتبين الدارين

حقيقة تنقطع الولاية بينهما فتقطع الولاية البنيّة على الولاية لأن الوارث يخلف المورث في حالة

ملكاويداً وتصرفاً وحلاً المستامن الذمى والمجوسيين من دارين مختلفين. أما مثال الاول فظاهر

لأن الحربى ازاد عل از اسلام بامان فغو الذى فى دار واحد حقيقة لكنهما فى دارين مختلفين

حكما لان المستامن من اهل دار الحرب حكما لا ترى ان لا يتمكن من التوجه اليها ولا يتمكن من استئصالها
 والزم من اهل دار الاسلام
 اي لغة المستامن المزمع الى دار الحرب ١٣ و ١٤

الإقامة في دار الخلاف الذمى فلا توارث بينهما بل ذامات المستأمن يؤقف قاله لو لم يشك الذمى

دار الحربان جاهل الايمان باق في قتال الحقه ومن جملة حقه اصال ماله لورثته فلا يصف الى

بيت المال كما اذا مات الذمي ولا وارث له على ما قرأه وأما المثال الثاني فان محل كفايل على ان

المؤمنين في ديارهم المختلفين لوجه عليه أنه من قبل اختلاف الديار حيث كان حقائقهم على قوا

[illegible]

.....

باب معرفة الفروض ومستحقيها

مَاتَرَكَ زَوْجُكَ وَقَالَ لَهُ أَخْبِرْ فَلَوْ بَايَضْتُ مَاتَرَكَ وَالثَّانِي نَصْفُ النِّصْفِ هُوَ الرَّبْعُ الْمَذْكُورُ

في موضعين فقال في حق البنات فان كنت نساء فوق اثنتين فلهن ثلث ما تركوا وفي حق الاخوات

نصف نصف الثلاثين هو السدس المذكور في ثلاث مواضع حيث قال لا يؤتيه لئلا يلحق من نعم الله

اشي عشره فخر اربعة من الرجال هم الال والحد الصغير وهو الال وان علا والاخ لام الزم قد الال على الجدا

وهي التي لا يدخل في نسبتها إلا الميت جد فاسل قد من الزوجة على البنت لانها اصل الوالد اذ منها

و در این کتاب که به نام "تذکره" است، از جمله اشعار و کلامی که در آن آمده است، می‌توان به موارد زیر اشاره کرد:

والتجربة والامتحان

خط الامام

تصنيف احمد بن محمد بن عيسى

سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

عبدالحق صاحب
مکتبہ دارالعلوم دیوبند
دیوبند

کتابخانه عمومی

والصالحين

دانشگاه امام صادق علیه السلام

۱۱ فصل ۱۲ ای ندوی الفریس ۱۲

[illegible]

[illegible]

لِلْأَشْيَيْنِ فِضَاعًا الْقَوْلُ تَعَاْفَانِ كَأَنَّهُمَا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَعِمْ شَرَّكَاهُ فِي التَّلْتِ ذَكَرَهُمْ وَأَنَا فَعِمْ

[illegible]

۱. **مقدمه:** این سند به منظور تعیین اهداف و وظایف کلیه پرسنل و همچنین تعیین روش‌های ارزیابی عملکرد و پتانسیل هر یک از پرسنل تهیه شده است.

سواء كان في القسمة ثلاث أو اثنتان أو واحدة فلا يخلو من ذلك ما يخلو من ذلك
 في القسمة ولا استحقاق سواء أمان في القسمة فلا ثلاث منهم تأخذ منه مثل ما يخلو من ذلك
 دل عليه جعلهم شركاء في الثلث كما في الاستحقاق فلان الواحد منهم مذكور كان وموثقاً
 السدس من اذ انعد واذكورا وانثا واختلط بين استحقاق الثلث لا يخلو من ذلك
 والمتعد بخلاف القسمة ويسقطون بالولد ولداً بن أن سفل ببالا بل بالاتفاق لانهم من
 قبيل الكلاله كما علم من الآية وقد اشترط في ارثها عد الولد والوالد اجماعاً لقوله تعالى قل الله
 يعقبتكم في الكلاله ان اخرجتموه من ارضكم فلكم لئس له ولد وله اخوت وقوله عمر الكلاله من ليس له ولد ولا
 لكن ولد الابن اخل في الولد لقوله تعالى اني آدم والحمد لاخل في الولد لقوله تعالى اخرج ابيكم
 من الجنة فلا ارث له ولا ولد اكرام مع هؤلاء ثم لفظ الكلاله في الاصل بمعنى اعمى ذهاب القوة لفظ
 فاليست لا ادرى لعمام كلاله ثم استعيرت لقربة من عد الولد والوالد كلاله
 ضعيفة بالقياس الى قرابة الولد ويطلق ايضا على من يخلو من لدا والدا وعلى من ليس له ولد
 والدم من المختلفين واما للزوج في التان النصف عند عد الولد ولداً بن أن سفل اي عند اعمى
 ولذلك عطف بالواو والرج مع الولد ولداً بن أن سفل اي يكفي وجود احدهما في ذلك من عدمه
 باو وكلتا الحالتين مخرج بهما في نظم القرآن كما هو في ذكر السهام
 فضل في النساء

في القسمة ولا استحقاق سواء أمان في القسمة فلا ثلاث منهم تأخذ منه مثل ما يخلو من ذلك
 دل عليه جعلهم شركاء في الثلث كما في الاستحقاق فلان الواحد منهم مذكور كان وموثقاً
 السدس من اذ انعد واذكورا وانثا واختلط بين استحقاق الثلث لا يخلو من ذلك
 والمتعد بخلاف القسمة ويسقطون بالولد ولداً بن أن سفل ببالا بل بالاتفاق لانهم من
 قبيل الكلاله كما علم من الآية وقد اشترط في ارثها عد الولد والوالد اجماعاً لقوله تعالى قل الله
 يعقبتكم في الكلاله ان اخرجتموه من ارضكم فلكم لئس له ولد وله اخوت وقوله عمر الكلاله من ليس له ولد ولا
 لكن ولد الابن اخل في الولد لقوله تعالى اني آدم والحمد لاخل في الولد لقوله تعالى اخرج ابيكم
 من الجنة فلا ارث له ولا ولد اكرام مع هؤلاء ثم لفظ الكلاله في الاصل بمعنى اعمى ذهاب القوة لفظ
 فاليست لا ادرى لعمام كلاله ثم استعيرت لقربة من عد الولد والوالد كلاله
 ضعيفة بالقياس الى قرابة الولد ويطلق ايضا على من يخلو من لدا والدا وعلى من ليس له ولد
 والدم من المختلفين واما للزوج في التان النصف عند عد الولد ولداً بن أن سفل اي عند اعمى
 ولذلك عطف بالواو والرج مع الولد ولداً بن أن سفل اي يكفي وجود احدهما في ذلك من عدمه
 باو وكلتا الحالتين مخرج بهما في نظم القرآن كما هو في ذكر السهام
 فضل في النساء

للزوجات حالتان الزوج للواحدة فصاعداً عند عد الولد ولداً بن أن سفل فالثلث مع الولد
 ولداً بن أن سفل وقد صرح بهاتين الحالتين ايضا في النظم المذكور هنا وقد دعي بين
 الزوجين ان للواحدة منهما مثل حظ الاثنتين على التقديرين واما البنات الصليبات فحوال ثلث
 للواحدة وهذه مصحح بها في الآية والثلثان للاثنتين فصاعداً والنصوص عليه في القرآن
 به ان كثر نسوة فوق اثنتين فلهن مثل ما تركوا واما الاثنتان فكلهما عند ابن عباس

سواء كان في القسمة ثلاث أو اثنتان أو واحدة فلا يخلو من ذلك ما يخلو من ذلك
 في القسمة ولا استحقاق سواء أمان في القسمة فلا ثلاث منهم تأخذ منه مثل ما يخلو من ذلك
 دل عليه جعلهم شركاء في الثلث كما في الاستحقاق فلان الواحد منهم مذكور كان وموثقاً
 السدس من اذ انعد واذكورا وانثا واختلط بين استحقاق الثلث لا يخلو من ذلك
 والمتعد بخلاف القسمة ويسقطون بالولد ولداً بن أن سفل ببالا بل بالاتفاق لانهم من
 قبيل الكلاله كما علم من الآية وقد اشترط في ارثها عد الولد والوالد اجماعاً لقوله تعالى قل الله
 يعقبتكم في الكلاله ان اخرجتموه من ارضكم فلكم لئس له ولد وله اخوت وقوله عمر الكلاله من ليس له ولد ولا
 لكن ولد الابن اخل في الولد لقوله تعالى اني آدم والحمد لاخل في الولد لقوله تعالى اخرج ابيكم
 من الجنة فلا ارث له ولا ولد اكرام مع هؤلاء ثم لفظ الكلاله في الاصل بمعنى اعمى ذهاب القوة لفظ
 فاليست لا ادرى لعمام كلاله ثم استعيرت لقربة من عد الولد والوالد كلاله
 ضعيفة بالقياس الى قرابة الولد ويطلق ايضا على من يخلو من لدا والدا وعلى من ليس له ولد
 والدم من المختلفين واما للزوج في التان النصف عند عد الولد ولداً بن أن سفل اي عند اعمى
 ولذلك عطف بالواو والرج مع الولد ولداً بن أن سفل اي يكفي وجود احدهما في ذلك من عدمه
 باو وكلتا الحالتين مخرج بهما في نظم القرآن كما هو في ذكر السهام
 فضل في النساء

الحمل

[illegible][illegible]

خلاف لابن عباس في هذا عند حكم الوحدة وهذه حالة ثانية من الثلاث الاخرى لان ابن
 بجدا ثمن واسفل منهن غلام فيصيرهن روح يكون الباقي بينهما للذكر مثل حظ الانثيين هذه
 حالة الثالثة من الثلاث الاولى فان بنات الابن اذا كان بجدا ثمن غلام سواء كان اخاهن او ابن
 عمهن فانه يصيرهن كما ان الابن الصلي يصيرهن البنات الصليات وذلك لان المذكور من اجداد الابن يصير
 الاناث المالاتي في حقه اذ الم يكن للميت ولد صلي بالاتفاق في استحقاق جميع المال فكذا يصيرها
 في استحقاق البنات الثلاثين مع الصليتين في الية ذهب مائة الطحابة وعليه جميع العلماء وتكفل
 ابن مسعود عن ابي بصير بن بل الباقي كله لابن الابن كاشي لبناته اذ لو جعل لبناتهن ثمنهم
 للذكر مثل حظ الانثيين لراحق البنات على الثلاثين قد قال عليه السلام لا يراد حق البنات على
 الثلاثين ايضا الا اني انا تصير عصبه بالذكر اذا كانت ثمن فرض عند الانفراد عنه كالبنات و
 الاخوات اما اذا لم تكن كذلك فلا تصير به عصبه كبنات الاخوة والاعمام مع من يصيرهم من كل
 بان استحقاق الصليتين بالفرض مستحقاق بنات الابن بالتصير واستحقاق البنات
 يفتر احد الحقيين الى الآخر فلا زيادة على الثلاثين عن الثاني بان يثبت لابن صاحبه فرض
 عند الانفراد عن ابن الابن لكنها محجوبة بالصليتين ههنا الا ترى انها تاخذ النصف عنه
 عدم الصليات بخلاف بنات الاخ والعمة اذا فرض لها عند انفرادها عن ابنتها فلا تصير
 به هذا كله اذا كان الغلام بخدا ثمن اما اذا كان اسفل منهن فالحكم كذلك عندنا في ظاهر هذا
 وقال بعض المتأخرين يصيرهن بل لبنات الغلام خاصة لان الذكر انما يصير من فوقه مما لا من هو
 اعلى منه فان ابن الابن لا يصير البنات ايضا لعصبته الذكر من هو اعلى منه لصاحبها لان
 في ارض العصبه يقدر الاقرب على الابعد كما كان الاقرب الا ترى ان لا تحت لما صار عصبه مع
 قد است علم ابن كاخ او لصاحبه ومالم يصير احد اصلا ولان هذا الاقرب لو كانت درجة الذكر
 فان الورث لا يصير

ابن عباس في هذا عند حكم الوحدة وهذه حالة ثانية من الثلاث الاخرى لان ابن
 بجدا ثمن واسفل منهن غلام فيصيرهن روح يكون الباقي بينهما للذكر مثل حظ الانثيين هذه
 حالة الثالثة من الثلاث الاولى فان بنات الابن اذا كان بجدا ثمن غلام سواء كان اخاهن او ابن
 عمهن فانه يصيرهن كما ان الابن الصلي يصيرهن البنات الصليات وذلك لان المذكور من اجداد الابن يصير
 الاناث المالاتي في حقه اذ الم يكن للميت ولد صلي بالاتفاق في استحقاق جميع المال فكذا يصيرها
 في استحقاق البنات الثلاثين مع الصليتين في الية ذهب مائة الطحابة وعليه جميع العلماء وتكفل
 ابن مسعود عن ابي بصير بن بل الباقي كله لابن الابن كاشي لبناته اذ لو جعل لبناتهن ثمنهم
 للذكر مثل حظ الانثيين لراحق البنات على الثلاثين قد قال عليه السلام لا يراد حق البنات على
 الثلاثين ايضا الا اني انا تصير عصبه بالذكر اذا كانت ثمن فرض عند الانفراد عنه كالبنات و
 الاخوات اما اذا لم تكن كذلك فلا تصير به عصبه كبنات الاخوة والاعمام مع من يصيرهم من كل
 بان استحقاق الصليتين بالفرض مستحقاق بنات الابن بالتصير واستحقاق البنات
 يفتر احد الحقيين الى الآخر فلا زيادة على الثلاثين عن الثاني بان يثبت لابن صاحبه فرض
 عند الانفراد عن ابن الابن لكنها محجوبة بالصليتين ههنا الا ترى انها تاخذ النصف عنه
 عدم الصليات بخلاف بنات الاخ والعمة اذا فرض لها عند انفرادها عن ابنتها فلا تصير
 به هذا كله اذا كان الغلام بخدا ثمن اما اذا كان اسفل منهن فالحكم كذلك عندنا في ظاهر هذا
 وقال بعض المتأخرين يصيرهن بل لبنات الغلام خاصة لان الذكر انما يصير من فوقه مما لا من هو
 اعلى منه فان ابن الابن لا يصير البنات ايضا لعصبته الذكر من هو اعلى منه لصاحبها لان
 في ارض العصبه يقدر الاقرب على الابعد كما كان الاقرب الا ترى ان لا تحت لما صار عصبه مع
 قد است علم ابن كاخ او لصاحبه ومالم يصير احد اصلا ولان هذا الاقرب لو كانت درجة الذكر
 فان الورث لا يصير

هذا هو الوجه في هذا

هذا هو الوجه في هذا

[illegible]

لصارف يد عصبة واذا كانت اقرب منه كانت بدلا الى وكيف ومن في حجة الغلام ههنا من
يستحق شيئا والقول بان لا اقرب من البتة ^{الاصح} ومع استحقاق الابعد ^{الاصح} من نسبة الحال ويستقطن اي
بنات الابن بخلاف بنات الصلب ^{بنات} فقد ^{بنات} ثالثة من احوال الثلث ^{بنات} الاخرى بهاتين الاحوال ^{بنات}
لمنات الابن لو ترك الميت ثلث بنات ابن بعضهن اسفل من بعض ^{بنات} ترك ايضا ثلث بنات
ابن ابن آخر بعضهن اسفل من بعض ^{بنات} ترك ايضا ثلث بنات ابن ابن آخر بعضهن اسفل من بعض ^{بنات} ترك ايضا ثلث بنات



العليان من الفريق الاول لا يوزنهما احد كمتانها الى الميت بواسطة واحد وليس في هؤلاء الميت
 من هو كذلك والوسطى من الفريق الاول يوازن بها العليا من الفريق الثاني لان كلاهما تنزل
 الى الميت بواسطة السفلين من الفريق الاول يوازن بها الوسطى من الفريق الثاني والعليا من الفريق
 الثالث لكل واحد منهم تنزل الى الميت بثلاث وسائل والسفلى من الفريق الثاني يوازن بها
 من الفريق الثالث لا تماثل منها اليه باربع وسائل والسفلى من الفريق الثالث لا يوازن بها احد
 لانها تنزل بوسائل خمس وليس في هذه البنات من هو كذلك اذ عرفت هذا فنقول للعلما
 من الفريق الاول النصف لانها قامت مقام بنت المصلي عند احد مها والوسطى من الفريق الاول مع

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من يوارىها وهي العليا من الفريق الثاني السدس تكملة للثلاثين في ذلك العيان من الأول الباقيت
مقال الصلبة قام من موهبا يدعة واحدة مقام نبات لابن كاشي للسفلياً وهي الستة الباقية
من البتة التسع لأنه قد كل لثلاثين لثلاث لثلاث فلم يبق للباقية فرض وليست لهم عصبية
فلا يورث من التركة أصلاً إلا أن يكون معهن أي مع تلك السفلياً الست غلام فيعصبهن أي
منهن من كانت جذاعة ومن كانت حرة كما سبق تقريره على قول عامة الصحابة وجهوا العلم من لم يكن
ذات سهم فأنها تأخذ سهمها ولا تضير به عصبته وهي العليا من الفريق الأول التي أخذت النصف
الوسطى منهن مع العليا من الفريق الثاني حيث أخذت السدس وهذا قيد معتد فممن كانت حرة
من كانت جذاعة فإنه يعصبها مطلقاً ويسقط من ذلك ونهاى من دون ذلك الغلام في الدرجة
السفلياً فكان الغلام مع السفلى من الفريق الأول أخذت العليا منه من النصف أخذت الوسطى منهن
مع العليا من الفريق الثاني السدس ويكون الثلث الباقي من الغلام بين السفلى من الأول والوسطى من الثاني
والعليا من الثالث للذكر مثل حظ الأنثيين أخماساً وسقطت سفلى الثاني ووسطى الثالث وسفلى
والذكر الغلام مع السفلى من الفريق الثاني كان الثلث الباقي بين السفلى الأول ووسطى الثاني
وسفلى الثالث ووسطاً استبأ للذكر مثل حظ الأنثيين وسقطت سفلى الثالث وإن
كان الغلام مع السفلى من الفريق الثالث كان الثلث الباقي بين الغلام وبين السفلياً الست أمّا فأن هذا
ما صرح به في الكتاب أن فرض الغلام مع العليا من الفريق الأول كان جميع المال بينه وبين أخته للذكر
مثل حظ الأنثيين لا شيء للسفليات هي ثمان وأن فرض مع وسطى الأول فبأخذ العليا الأول
والباقي للغلام مع من يجازيه هي وسطى الأول العليا الثالثة للذكر مثل حظ الأنثيين كذا الحال إذا
فرض مع العليا الثانية وأما تصحيح المسائل في جميع هذه الصوف على ما استحيط به فيما بعد فلا حاجة
إلى إيرادها وهذا أعلم أن العليا من نبات لابن أي حرة كانت متى أخذت الثلاثين بالفرضية

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

السلامة على ما انت متأكد من انك قد فعلت به جميع الامور التي ينبغي ان تفعلها في هذه المرحلة من حياتك

[illegible][illegible]

عندما علموا ما سعى لهم بالآب فلا هم كلاله ونور يث كلاله مشرط بفقد الولد والوالد

عنه عليه السلام في قوله تعالى لا تأخذه الا فاقة ولا حزن

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ای سیدنا ابو محمد مصطفیٰ ﷺ

اى عند عدم الولد والابن وان سفل عند الاثنين من الاخوة والاخوات فصاعدا علم
 ثلاث بقوله تعافان امرين له ولد وورثه ابواه فلا فيه الثلث فان كان له اخوة فلاما السد
 هذا الامر يمكن مع الابوين احدا الزوجين واما اذا كان معهما احداهما فلها الثلث باقية بعد من
 احدا الزوجين وذلك في مسئلتين كانه المراد في صورتين كان عدهما مسئلتين حقيقة يوجب
 المسائل المستثناة في الجد على الاربع كما اشرنا اليه فيما سبق ويمكن ان يقال جعلهما مسئلتين في
 توريش الام مع الاب مسئلة واحدة في توريشها مع الجد اذ كل من الجعلين وجه ظاهر زوج و
 ابوين اذ زوجة وابوين وهو مذهب جمهور الصوابه والفقهاء مع كان ابن عباس من يقول ان
 ثلث اصل للتركة هاتين الصورتين مستثناة بانه تعافى جعل لهما ولا سدا اصل للتركة مع الولد
 بقوله تعافى ولا يورثه كل واحد منهما السد كما ترك ان كان له ولد ثم ذكر انهما مع عدم الثلث
 بقوله تعافان امرين له ولد وورثه ابواه فلا فيه الثلث فيفهم منه ان المراد ثلث اصل التركة
 ايضا وتویدا ان السهام المقددة كلها بالقياس الى اصلها بعد الوصية والدين وكان ابو بكر الاصم
 يقول بان لهما مع الزوج ثلث باقية من خمسة مع الزوجة ثلث الاصل لانه لو جعل لهما مع الزوج
 ثلث جمع المال لزاو نصيبا على نصيب الابن المسئلة ح من ستة لاجتماع النصف الثلث
 ثلثة وللا ماثان على ذلك المتقدير فبقى للاب واحد في ذلك تفصيل الانشئ على الذكر واذا
 لهما ثلث باقية من فرض الزوج كان لهما واحد والاب اثنتان لو جعل لهما مع الزوجة ثلث الاصل
 لم يلزم ذلك التفصيل لان المسئلة من اثني عشر لاجتماع الربع والثلث فاذا اخذت الاربعة
 بقيت الاب خمسة فلا تفصيل لهما عليه ولنا ان معنى قوله تعافان امرين له ولد وورثه
 ابواه فلا فيه الثلث هو ان لهما ثلث ما ورثه سواهما كان جميع المال وبعضه ذلك لانه لو اذ
 ثلث الاصل لكفى في البيضا فان لم يكن له ولد فلا فيه الثلث كما قال الله تعافان حتى البينات

فيكون من سفل عند الاثنين من الاخوة والاخوات فصاعدا علم
 ثلاث بقوله تعافان امرين له ولد وورثه ابواه فلا فيه الثلث فان كان له اخوة فلاما السد
 هذا الامر يمكن مع الابوين احدا الزوجين واما اذا كان معهما احداهما فلها الثلث باقية بعد من

والابن وان سفل عند الاثنين من الاخوة والاخوات فصاعدا علم
 ثلاث بقوله تعافان امرين له ولد وورثه ابواه فلا فيه الثلث فان كان له اخوة فلاما السد
 هذا الامر يمكن مع الابوين احدا الزوجين واما اذا كان معهما احداهما فلها الثلث باقية بعد من
 احدا الزوجين وذلك في مسئلتين كانه المراد في صورتين كان عدهما مسئلتين حقيقة يوجب
 المسائل المستثناة في الجد على الاربع كما اشرنا اليه فيما سبق ويمكن ان يقال جعلهما مسئلتين في
 توريش الام مع الاب مسئلة واحدة في توريشها مع الجد اذ كل من الجعلين وجه ظاهر زوج و
 ابوين اذ زوجة وابوين وهو مذهب جمهور الصوابه والفقهاء مع كان ابن عباس من يقول ان
 ثلث اصل للتركة هاتين الصورتين مستثناة بانه تعافى جعل لهما ولا سدا اصل للتركة مع الولد
 بقوله تعافى ولا يورثه كل واحد منهما السد كما ترك ان كان له ولد ثم ذكر انهما مع عدم الثلث
 بقوله تعافان امرين له ولد وورثه ابواه فلا فيه الثلث فيفهم منه ان المراد ثلث اصل التركة
 ايضا وتویدا ان السهام المقددة كلها بالقياس الى اصلها بعد الوصية والدين وكان ابو بكر الاصم
 يقول بان لهما مع الزوج ثلث باقية من خمسة مع الزوجة ثلث الاصل لانه لو جعل لهما مع الزوج
 ثلث جمع المال لزاو نصيبا على نصيب الابن المسئلة ح من ستة لاجتماع النصف الثلث
 ثلثة وللا ماثان على ذلك المتقدير فبقى للاب واحد في ذلك تفصيل الانشئ على الذكر واذا
 لهما ثلث باقية من فرض الزوج كان لهما واحد والاب اثنتان لو جعل لهما مع الزوجة ثلث الاصل
 لم يلزم ذلك التفصيل لان المسئلة من اثني عشر لاجتماع الربع والثلث فاذا اخذت الاربعة
 بقيت الاب خمسة فلا تفصيل لهما عليه ولنا ان معنى قوله تعافان امرين له ولد وورثه
 ابواه فلا فيه الثلث هو ان لهما ثلث ما ورثه سواهما كان جميع المال وبعضه ذلك لانه لو اذ
 ثلث الاصل لكفى في البيضا فان لم يكن له ولد فلا فيه الثلث كما قال الله تعافان حتى البينات

فيكون من سفل عند الاثنين من الاخوة والاخوات فصاعدا علم

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحمد لله

كاملا ما ولا ب كاملا ب واحدا كانت ^{الجملة} والكثر اذا كانت ثبات اي صحاح كذا وكثير فان الفاسد
 من وى الاحكام كاسية متخاذايات في الدجة لان القرين ^{الحياة} البعدى كما سيجب به علم اما اعطاه
 الواحد السد فلما رواه ابو سعيد الخدرى ومغيرة بن شعبه ^{ثقات} وقبيصة بن ذؤيب ^{اعطاه} من زعمها
 السد واما التشريك بينهما ذلك اذ ان اكثر متخاذايات فلما روى ان املا جاءت الى القدر
 وقالت اعطني ميراث ولد ابنتي فقال اصبري حتى استأوى اصحابي فاني لم اجعل ميراثي كتاب الله
 تعاذا ولم اسمع فيا من سول الله تعا شينا ثم سألهم فشهدوا لمغيرة باعطاء املا السد
 فقال هل معك احد فشهد به ايضا عدي بن مسلة فخطاها ذلك ثم جاءت املا ب
 وطلبت الميراث فقال اري انك السد بينكما وهو من انفردت منها فشره كما فيه في رواية
 اخرى ان املا جاءت الى عمر بن الخطاب فقلت يا ابا عبد الله من املا ما ذل ما ماتت لم يبق
 ولد ولدها ولم يمت ورثني ولد ولدي فقال خذي ذلك السد فان اجتمعوا فهو بينكما
 فخلت به ففعلوا ففكر بالتشريك بينهما فقد اجتمعوا على الجدايات اصحابات المتخاذايات فكان
 في السد بالتسوية وذهب ابن عباس رضي الله عنهما الى ان الجدا املا تقوم مقام املا عند من فاختار
 الثلث اذ لم يكن للميت ولد ولا خوة والسد من اذ كان له احد هما كان الجدا ^{الجملة} الباقي يقوم مقام املا
 عند من وابتدأ ابن يقوم مقام املا من عند من ثم ان املا في فرضتها احد الجدا
 فذلك املا كما يزعمها احد منهن وروى بان كذا كذا لا نرى ليس سميلا مستحقا والميت
 فريضة المدلى به كبنات البنات بنات الاخوات لكن ان كان هذا القياس في الجدا بالسنة
 ولم يزد فيها ما زاد على السد فالتقينا به ويسقطن اي الجدايات كلهن سواء كانت ابويات
 او امويات بالام اما الامويات فلو جاز لانها بالام والحد السبب الذي هو الامومة واما الامويات
 فلا حد والسبب وجعلها ونسقط الامويات دون الامويات ايضا بالاب وهو قول عثمان وعلي
 لعمري انما بالام ^{الجملة}

واذا كانت الاممية كانت
 من وى الاحكام كاسية متخاذايات
 الواحد السد فلما رواه ابو سعيد الخدرى
 السد واما التشريك بينهما ذلك اذ ان اكثر
 وقالت اعطني ميراث ولد ابنتي فقال اصبري
 تعاذا ولم اسمع فيا من سول الله تعا شينا
 فقال هل معك احد فشهد به ايضا عدي بن مسلة
 وطلبت الميراث فقال اري انك السد بينكما
 اخرى ان املا جاءت الى عمر بن الخطاب
 ولد ولدها ولم يمت ورثني ولد ولدي فقال
 فخلت به ففعلوا ففكر بالتشريك بينهما
 في السد بالتسوية وذهب ابن عباس رضي الله
 الثلث اذ لم يكن للميت ولد ولا خوة والسد
 عند من وابتدأ ابن يقوم مقام املا من
 فذلك املا كما يزعمها احد منهن وروى بان
 فريضة المدلى به كبنات البنات بنات الاخوات
 ولم يزد فيها ما زاد على السد فالتقينا به
 او امويات بالام اما الامويات فلو جاز لانها
 فلا حد والسبب وجعلها ونسقط الامويات
 لعمري انما بالام

واذا كانت الاممية كانت
 من وى الاحكام كاسية متخاذايات
 الواحد السد فلما رواه ابو سعيد الخدرى
 السد واما التشريك بينهما ذلك اذ ان اكثر
 وقالت اعطني ميراث ولد ابنتي فقال اصبري
 تعاذا ولم اسمع فيا من سول الله تعا شينا
 فقال هل معك احد فشهد به ايضا عدي بن مسلة
 وطلبت الميراث فقال اري انك السد بينكما
 اخرى ان املا جاءت الى عمر بن الخطاب
 ولد ولدها ولم يمت ورثني ولد ولدي فقال
 فخلت به ففعلوا ففكر بالتشريك بينهما
 في السد بالتسوية وذهب ابن عباس رضي الله
 الثلث اذ لم يكن للميت ولد ولا خوة والسد
 عند من وابتدأ ابن يقوم مقام املا من
 فذلك املا كما يزعمها احد منهن وروى بان
 فريضة المدلى به كبنات البنات بنات الاخوات
 ولم يزد فيها ما زاد على السد فالتقينا به
 او امويات بالام اما الامويات فلو جاز لانها
 فلا حد والسبب وجعلها ونسقط الامويات
 لعمري انما بالام

تسقط الأبواب بالجلد الآدمي وان علت كأمرا كلاب وهكذا فانها تورث مع الجلد
 لأنها ليست من قبله أي ليست قرابتها من قبل الجلد بل هي من وجهه فهي لا تسقط
 به بل تورث معه كالأم مع الأب هذا اذا كان بعد الجلد عن الميت بدرجة واحدة وأما
 اذا بعد بدرجتين كإب اب الأب فانه يرث معه أبوين ^{أي تسقط القرابات بالجلد كأمرا كلاب} الأب التي هي من وجهه الجلد
 المذكور وأمرا كلاب التي هي من وجهه الأب على هذا الصورة

مکتبہ اسلامیہ لاہور

اباباباب

ام ابیلاب

امام الای

واذا بعد عنه ثلاث درجات تزكيت معه ثلاث ابويات على هذه الصورة

مستند

اب-اب

امام

برای تعیین میزان آلودگی در مناطق مختلف از روش زیر استفاده شد:

باب الاول

ابن سلا

[illegible]

ابن الخلدون

وهكذا اكمل ازداوت و درجعات بعد الحجاز وادخل بحسب ما عدا الامام يار الله واثبت في

القربى من اى جهة كانت اى سوا كانت من قتل الامام و قتل الاربعه

من ای جهة كانت البعدای فیثبت المحب فہونا فی اقسامہ و ہذا منہ علی غیرہ

الروایتین عن زید بن ثابت رضی اللہ عنہ و فی رواية اخرى عن عبد الله بن القدر رضی اللہ عنہ انکانتا یوم قیامہ الا و

المبعث من قبل الامم فها سوا منكم من يحب القدر في اقسام ثلاثة فقط ما تلاقوا الا بعد وقد

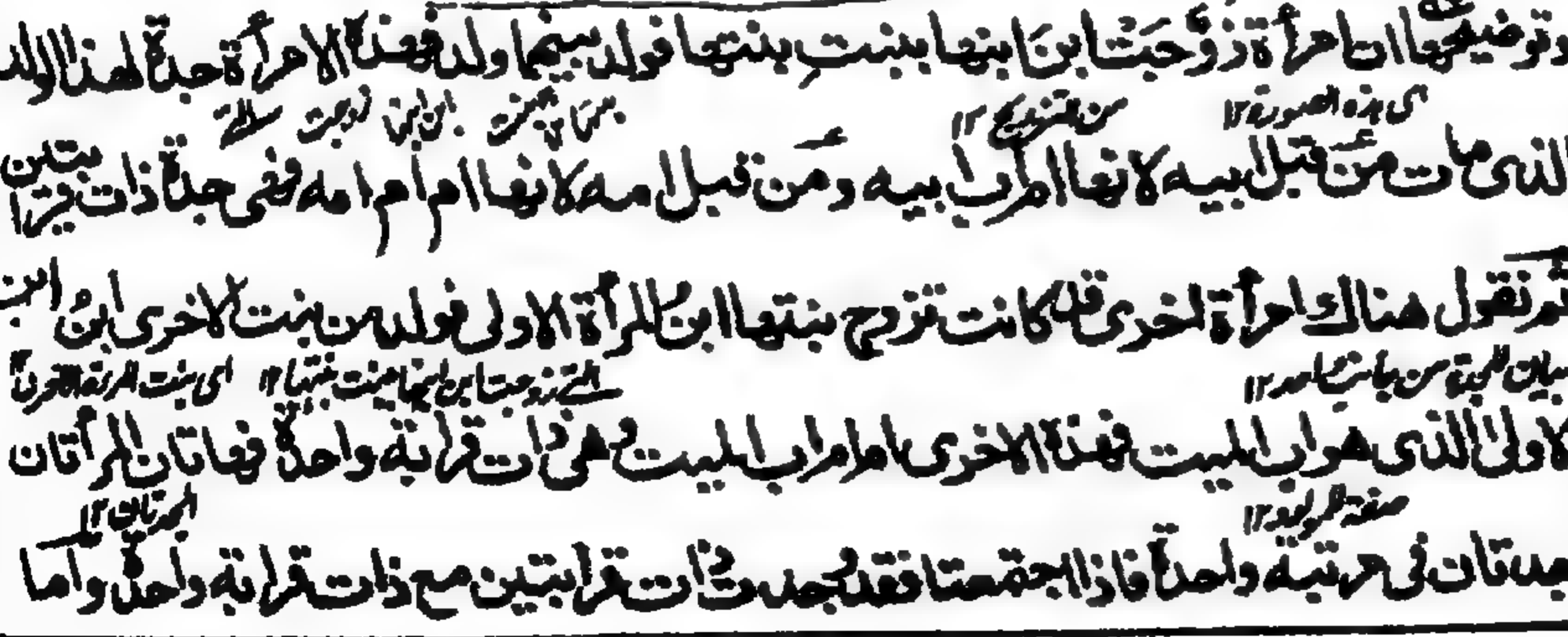
عمل بهذه الرواية مالم يوافق الشافعي في الأصح من قبله والراي عليها إلى أن تستقر بالأمم

وهم في التي من جانتهم فانهما متدله باملا في ام تدله باملا في اكانه في القوي

من جهة الامر فلها روحان زيادة القرب ظهور صفة الامنة فكانت اولي واما اذا كانت في

من بعد از این که در این کتاب

١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

في قوله لا يخرج عنه اب لا الذي هو الجدل الفاسد فيكون ذلك تصريحاً بما علم
 من قوله فكل ذلك لا تدخل في نسبتك الى البيت ان لمزيد الاقام باجرهم هو ثبات رتبة حواء في البيت
 ومن علام من الاجداد اذا تعدوا ويقدم منهم مكانا قريباً من جرة ثم جرة ابية اي الاخوة ثم بنوهم
 سفوا تاخير الاخوة عن الجد ان علاق اول ابني حنيفة راج خلافاً لما استتف عليه في باب سبعة اجلاء
 وانما اطلق الحكم هنا بلا تنبيه على الخلاف لانه المختار للفتوى وتأخير بعضهم عن بعضهم لقرب رتبهم ثم
 جزء جد اي لا عام ثم بنوهم ان سفوا تاخير الاجام عن الاخوة وتأخير بعضهم عن بعضهم لبعدهم رتبهم
 ان اسباب العصبية بنفسه انواع اربعة الالبوة بغير واسطة او بواسطة والابوة كذلك والاخوة
 وفرعها والعصوة وفرعها والترتيب ما عرفت ثم اي بعد الترجيح بقرب الدرجة يتبعون بقوة القرابة اعني به
 بالذلة والرجح بقوة القرابة ان القرابتين من الصبا اول من قرابة واحدة مع تساوي الدرجة ذكر اكان
 ذوالقرابتين او انتي لقوله عليه السلام ان اعيان بني ابي ام يتوارثون وبني العلات
 اي بنو اعيان اول بالميراث من بني العلات المقصود من ذكر الام هنا اظهار ما يتبع به الميراث على بني
 كالاخ لا في مرفاهه مقدم على الاخ لا في جملة وهذا مثال للذكر من ذي القرابتين والاخ لا في
 وام اذا صارت عصبية مع البنت اي البنات الصلبية او بنات الابن فانها ايضا اول من
 لا في كالاخت لا في خلافاً لابن عباس فان اخنت كالاخت عصبية مع البنات عند الام
 وهذا مثال لا في من ذي القرابتين انما ذكرها هنا وان لم تكن عصبية بنفسها المشار اليها في
 لمن هو عصبية بنفسه اذا لم تصر عصبية بل كانت ذات قرابة فاضاها والباقي للاخ لا في
 لا في فانها اول من بين الاخ لا في لانها متساوية في المراتبة مع كون الاول ذا قرابتين والآخر
 في اعمال البيت ثم في اعام ابية ثم في اعام جد اي يستبدلون هو كالاخ لا في من اعام قريب الدار
 او لا وقوة القرابة ثانياً فاعلم البيت مقدم على ابية المقدم على جد وذلك لقرب الدرجة

في قوله لا يخرج عنه اب لا الذي هو الجدل الفاسد فيكون ذلك تصريحاً بما علم
 من قوله فكل ذلك لا تدخل في نسبتك الى البيت ان لمزيد الاقام باجرهم هو ثبات رتبة حواء في البيت
 ومن علام من الاجداد اذا تعدوا ويقدم منهم مكانا قريباً من جرة ثم جرة ابية اي الاخوة ثم بنوهم
 سفوا تاخير الاخوة عن الجد ان علاق اول ابني حنيفة راج خلافاً لما استتف عليه في باب سبعة اجلاء
 وانما اطلق الحكم هنا بلا تنبيه على الخلاف لانه المختار للفتوى وتأخير بعضهم عن بعضهم لقرب رتبهم ثم
 جزء جد اي لا عام ثم بنوهم ان سفوا تاخير الاجام عن الاخوة وتأخير بعضهم عن بعضهم لبعدهم رتبهم
 ان اسباب العصبية بنفسه انواع اربعة الالبوة بغير واسطة او بواسطة والابوة كذلك والاخوة
 وفرعها والعصوة وفرعها والترتيب ما عرفت ثم اي بعد الترجيح بقرب الدرجة يتبعون بقوة القرابة اعني به
 بالذلة والرجح بقوة القرابة ان القرابتين من الصبا اول من قرابة واحدة مع تساوي الدرجة ذكر اكان
 ذوالقرابتين او انتي لقوله عليه السلام ان اعيان بني ابي ام يتوارثون وبني العلات
 اي بنو اعيان اول بالميراث من بني العلات المقصود من ذكر الام هنا اظهار ما يتبع به الميراث على بني
 كالاخ لا في مرفاهه مقدم على الاخ لا في جملة وهذا مثال للذكر من ذي القرابتين والاخ لا في
 وام اذا صارت عصبية مع البنت اي البنات الصلبية او بنات الابن فانها ايضا اول من
 لا في كالاخت لا في خلافاً لابن عباس فان اخنت كالاخت عصبية مع البنات عند الام
 وهذا مثال لا في من ذي القرابتين انما ذكرها هنا وان لم تكن عصبية بنفسها المشار اليها في
 لمن هو عصبية بنفسه اذا لم تصر عصبية بل كانت ذات قرابة فاضاها والباقي للاخ لا في
 لا في فانها اول من بين الاخ لا في لانها متساوية في المراتبة مع كون الاول ذا قرابتين والآخر
 في اعمال البيت ثم في اعام ابية ثم في اعام جد اي يستبدلون هو كالاخ لا في من اعام قريب الدار
 او لا وقوة القرابة ثانياً فاعلم البيت مقدم على ابية المقدم على جد وذلك لقرب الدرجة

٣٥

اراد ان يبين ان بيت
 ان لا تخت لم يطمع في ذلك
 حبس مع النساء ايضا
 اراد ان يبين ان بيت
 ان لا تخت لم يطمع في ذلك
 حبس مع النساء ايضا
 اراد ان يبين ان بيت
 ان لا تخت لم يطمع في ذلك
 حبس مع النساء ايضا

في قوله لا يخرج عنه اب لا الذي هو الجدل الفاسد فيكون ذلك تصريحاً بما علم
 من قوله فكل ذلك لا تدخل في نسبتك الى البيت ان لمزيد الاقام باجرهم هو ثبات رتبة حواء في البيت
 ومن علام من الاجداد اذا تعدوا ويقدم منهم مكانا قريباً من جرة ثم جرة ابية اي الاخوة ثم بنوهم
 سفوا تاخير الاخوة عن الجد ان علاق اول ابني حنيفة راج خلافاً لما استتف عليه في باب سبعة اجلاء
 وانما اطلق الحكم هنا بلا تنبيه على الخلاف لانه المختار للفتوى وتأخير بعضهم عن بعضهم لقرب رتبهم ثم
 جزء جد اي لا عام ثم بنوهم ان سفوا تاخير الاجام عن الاخوة وتأخير بعضهم عن بعضهم لبعدهم رتبهم
 ان اسباب العصبية بنفسه انواع اربعة الالبوة بغير واسطة او بواسطة والابوة كذلك والاخوة
 وفرعها والعصوة وفرعها والترتيب ما عرفت ثم اي بعد الترجيح بقرب الدرجة يتبعون بقوة القرابة اعني به
 بالذلة والرجح بقوة القرابة ان القرابتين من الصبا اول من قرابة واحدة مع تساوي الدرجة ذكر اكان
 ذوالقرابتين او انتي لقوله عليه السلام ان اعيان بني ابي ام يتوارثون وبني العلات
 اي بنو اعيان اول بالميراث من بني العلات المقصود من ذكر الام هنا اظهار ما يتبع به الميراث على بني
 كالاخ لا في مرفاهه مقدم على الاخ لا في جملة وهذا مثال للذكر من ذي القرابتين والاخ لا في
 وام اذا صارت عصبية مع البنت اي البنات الصلبية او بنات الابن فانها ايضا اول من
 لا في كالاخت لا في خلافاً لابن عباس فان اخنت كالاخت عصبية مع البنات عند الام
 وهذا مثال لا في من ذي القرابتين انما ذكرها هنا وان لم تكن عصبية بنفسها المشار اليها في
 لمن هو عصبية بنفسه اذا لم تصر عصبية بل كانت ذات قرابة فاضاها والباقي للاخ لا في
 لا في فانها اول من بين الاخ لا في لانها متساوية في المراتبة مع كون الاول ذا قرابتين والآخر
 في اعمال البيت ثم في اعام ابية ثم في اعام جد اي يستبدلون هو كالاخ لا في من اعام قريب الدار
 او لا وقوة القرابة ثانياً فاعلم البيت مقدم على ابية المقدم على جد وذلك لقرب الدرجة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من النسل والفرع والفرع من النسل...
من النسل والفرع والفرع من النسل...
من النسل والفرع والفرع من النسل...

من النسل والفرع والفرع من النسل...
من النسل والفرع والفرع من النسل...
من النسل والفرع والفرع من النسل...

من النسل والفرع والفرع من النسل...
من النسل والفرع والفرع من النسل...
من النسل والفرع والفرع من النسل...

بنفسه فقط كما استغفره والترتيب بين هؤلاء العصباء ما هو فيكون ابن المعتق اولى عصبائه من ابن
ابنه وان سفل ثم ابوه ثم جدان وان علا الى اخو ما فضل هنالك لقوله عم الولاية كجملة النسب ومعنى
ذلك ان الحرية حيوة للانسان ذهابا تثبت له صفة المالكية التي امتياز بها عن سائر ما جلا
من الحيوانات والجمادات الرقية تلفت هلاكه فالمعتق سبب لا جبا للمعتق كان الاب سبب لا جبا
الولد فكان الولد يصير منسوب الى ابيه بالنسب والى اقربائه بتبعيته كذلك المعتق يصير منسوب
معتقه بالولاية والى عصبته بالتبعية فكما تثبت الارث بالنسب كذلك تثبت بالولاية ولاشي
منه للاناث من ثمة المعتق فليس عصبته المعتق الا اذ تين من المعتق بالولاية من هو عصبته بغير
او مع غيره كما نبهت انفا عليه ذلك لقوله عم ليس للنساء من الولاية ما لغيرهن واعتق من
او كاتب او كاتب من كاتب او برن او برن او جرد ولا معتقهن او معتق معتقهن هذا الحديث
واي كان فيه مثل ذلك قد تالك بادي من ان كبار الصحابة كعمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود بن قار اقبل
نصار بمنزلة المشرك ومضاه ليس للنساء شيء من الولاية ولا ما اعتقنه ولا ما اعتقه من
اعتقنه او ولا ما كاتبه او ولا ما برنه او ولا ما برنه من برنه نكته ما المذكور والمقد
عبارة عن مرقوتي يتحقق به الاعتاق فانه بمنزلة سائر ما يتملك لا عقل له كافي قوله تعالى
او ما ملكت ايمانكم بركم من عبادة عن صا حراما كما فاسحق ان يعبر عنه بلفظ العقلاء
وقوله جرد يحتاج الى ان يقدر معه ان حتى يصير ما ولا بالمصد اي ليس لهن شيء من الولاية ولا ما ذكر
ان جرد معتقهن الحاصل ليس لهن شيء من الولاية ولا ما معتقهن ولا ما معتق معتقهن والولاية
هو جرد معتقهن او جرد معتق معتقهن ولا ما معتقهن ولا ما معتق معتقهن فباي اعتقته
امرأة عبدا فاشترى لها لاصيد عبدا آخر واعتقه ثم مات المعتق الثاني وليس له عصبته نسبية
وقد مات قبله العبد الاول عصبته فيرثه تلك المرأة بالعصبة من جهة الولاية وكذلك الحكم في مكاتب

من النسل والفرع والفرع من النسل...
من النسل والفرع والفرع من النسل...
من النسل والفرع والفرع من النسل...

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

20

[illegible]

من ملك احد من هؤلاء عتق عليه اتفاقا اراد عتقه او لم يرده والثاني المتوسطة هي
المحارم غير اليهودي اعني قرابه الاخوة والاخوات وكادهم وان سفلوا وقرابة الاعام والعمات والاخوال
دون كادهم ومن ملك احد من هذه المحارم عتق عليه ايضا عند خلافه للشافعي في النوع الثالث
المعبد وهي قرابه ذي الرحم غير المحرم كاد كاد الاعام والاخوال والعمات فاذا ملك واحد منهم لم يعتق عليه
بلا خلاف وللشافعي في مسألة الخلاف انه ليس بها جرمية كاني الاصول في الذم فلا يعتق
احدا على صاحبه كاد الاعام الا ترى ان قرابتهما في الاحكام كقرابة اولاد العم حيث تقبل شهادتهما
كل منهما لصاحبه ويجوز لكل منهما ان يضع ذكوته في الآخر ويجري الفصام بينهما من الجانبين
حليته كل منهما لصاحبه بخلاف الوالد والولودين دلنا ما روى عن ابن عباس ان جلالة
لرسول الله ع في وجدته ابي بيك في الموت واشترية لابي زيدان عتقه فقال حرم قد اعتقه الله والمعنى
في ذلك ان القرابة بالتأييد بالحرمية علة للعتق مع الملك كما في الآباء والاولاد وتوضيحه ان هذا القول بطريق
الصلة والقرابة المذكورة فانه في استحقاق الصلة لا ترى ان حرمه المناكحة تنبئ عن هذا القرب
لاجل المعية عن نكاح الاستفاد من الميراث ان ملك الميراث قوي في الاستفاد
من الاستفاد ايضا الجمع بين الاختيار في النكاح حرام لمصلحة القرابة عن القطيعة بسبب ما يكون
بين الضرائر من المنازعة والظاهر ان معنى القطيعة في استدامة الملك اكثر واشبهه في ان الملك
تأثير في استحقاق الصلة فعلة العتق هذان الوصفان فلا يكون بعد شوبهما لا نكاح الحرمية مفسدة
وايضا اتصال احد الاخيرين بالآخر بواسطة الابن ان الاتصال بالنافلة بالجد كذلك من يشبهه
بعضهم بالجد مع النافلة بشبهة انشعب منها غصن من ذلك الغصن غصن آخر والاخيرين بعضين
من شجرة واحدة وشبهه آخرون الجد مع النافلة بواحد انشعب منه فهو من النفر خيال والاخيرين
بهمذين قد انشعب من واحد على هذا يكون معنى القرب بين الاخيرين اظهر خصوصهما بالجد

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

والحيتاج الجدد النافلة الى شعبين فيكون باقتضاء العتق اولى لانه لم يجعل الاخذ كالجد في حكم الوتر
اذ مدارها على الشفقة مع القرابة وليس شفقة الابن كشفقة الجد لانه في حكم الوتر ^{اي القرب بين الابن والجد}
نوع ولاية وخلافة في الملك والتصرف سابق اما اولاد الاعمام والاقوال فقد كثرت هناك والواسط اقل ^{اي من القرب بين الاعمام والاقوال}
القرابة بعيدة ولهذا لم تثبت هناك حصة النكاح لاحرمه الجمع في النكاح ثم ان الشيخ ح او شرا هذا ^{اي من القرب بين القرابة والواسط}
مثالا فقال كثلث بنات حواضر يولدان بين عبد حرة للكبرى ثلثون دينار والصغر عشرة ^{اي من القرب بين البنات}
فاشتراها باها بالحسين فعتق عليهما ثم ماتت كلاب وترك شيئا من المال بينهن فالثلاث من المال ^{اي من القرب بين البنات}
المال بينهما ثلثا بالفرص الباقي وهو الثلث لآخرين مشترتي كلاب لخاسا بالولاء ثلثة خا ^{اي من القرب بين البنات}
لكبرى خمسة للصغر لان الكبرى قد اعتقت ثلثة لخاسا لاثنتين والصغر قد اعتقت ^{اي من القرب بين البنات}
بعضهن وتقع من خمسة واربعين ذلك لان اصل المسئلة من ثلثة لانها اقل عدديج منها ^{اي من القرب بين البنات}
الثلثا فاعطينا البنت الثلث اثنتين منها بالفرصة واعطينا الكبرى والصغر واحدا منها بالولاء ^{اي من القرب بين البنات}
ولا يستقيم اثنان على ثلثة بل بينهما مياينة فاخذنا جميع عددهم من ثلثة ولا يستقيم ايضا البنا ^{اي من القرب بين البنات}
وهو الواحد على سهام الولاء عربي خمسة وذلك لانا وجدنا في مال الكبرى والصغر موافقة بالثلاث العشرة ^{اي من القرب بين البنات}
العدد بعد ما افترضنا الثلثين ثلثة وعشرين اثنان مجموعا خمسة وهي بمنزلة عدد الرؤ ^{اي من القرب بين البنات}
من الورثة لان تقسيم الثلث الباقي على الكبرى والصغرى يجب ان يكون على نسبة ما ليهما ^{اي من القرب بين البنات}
وهي بعينها نسبة الوفاق بين الخمسة والواحدة مياينة فاخذنا مجموع الخمسة ايضا ومنا ^{اي من القرب بين البنات}
ثلثة هي عدد رؤس البنات بينهما مياينة فضا بنا احداهما في الآخر فحصلت خمسة عشر ^{اي من القرب بين البنات}
في اصل المسئلة وهو ثلثة فحصلت خمسة واربعون منها فحصلت المسئلة اذ قد كان البنا من اصلها ^{اي من القرب بين البنات}
فاذا ضاربها في المصروف هو خمسة عشر حصل ثلثون فلعل بنت عشرة وكان للصغرى الكبرى ^{اي من القرب بين البنات}
واحد فضا بناه في المصروف فلم يتغير قسمنا الخمسة عشر الباقية على سهام الولاء فاصاب كل سهم ^{اي من القرب بين البنات}

ثلاثة فللكبرى من الخمسة عشر تسعة وقد كانت لها عشرة بطريق الفرضية فلياح تسعة عشر
 وللصغرى من الخمسة عشر ستة وقد كانت لها عشرة بطريق الفرضية وجموعهما ستة عشر
 للوسطى اثنا عشر التي أصابتها بالفرضية ثم إن للكبرى والصغرى أن تزوجا أباهما بالولاة
 إذا جن جنونا مطبقا قال شيخ الإسلام خواهر زاده كان شيخنا أبو بكر الهندي يحيى عن أبي إسحاق
 الحافظ أنه كان يقول هذا من الغرائب التي تسأل عنها وهي أن تكون بنت الرجل وليته والله أعلم

باب ما يجب

وهو في اللغة المنع ومنه الحجاب لما يستبرأ به الشيء ويمنع من النظر إليه في اصطلاح أهل العلم
 منع شخص معين عن ميراثه ما كله وبعضه أو شخص آخر المحجب على نوعين أحدهما محجب نقصان
 وهو محجب عن سهم أكثر من سهمه أو ذلك أي محجب النقصان الخمسة نفر من الورثة للزوجين والام
 وبنت الابن والاخت وبقيته بيانها في أحوال هؤلاء فالزوج محجب من النصف إلى الربع والزوجة
 من الربع إلى الثمن لوجوه الولد ولد الابن والام محجب من الثلث إلى السد بالولد والابن لا
 من الاخوة والاختوات وبنت الابن محجب مع بنت الصلب من النصف إلى السد تكلمة للثلاثين
 والاخت لا محجب مع الاخت لابن من النصف إلى السد أيضا كما انكشف لك تفاصيلها
 فيما سبق وثانيهما محجب حرمان وهو أن يحجب عن الميراث بالمرة فيصير محرما بالكلية ولو رثه
 أي محجب حرمان بالقياس إليه فريقان فريق لا يحجبون هذا المحجب بحال البتة والآخر
 منهم محجب بحجب النقصان هم ستة ثلاثة من الرجال لابن والابن والزوجة وثلاثة من النساء
 البنت وكلام الزوجة فإن قلت قد يحجب هذا الفريق بالقتل الردة والرقية فلا يصح أنهم محجبون
 بحال البتة قلت الكلام في الورثة وهم على ذلك لا يتقدمون لغيرهم ورثة وفريقون بحال لا يحجبون
 محجب الحرمان بحال آخرى وهم غير هؤلاء الستة من الورثة سواء كانوا عصبا أو ذوى فروع

هذا هو المحجب بحجب النقصان وهو ستة نفر من الورثة وهم الزوجين والام وبنت الابن والاخت وبنت الابن والام محجب من الثلث إلى السد بالولد والابن لا من الاخوة والاختوات وبنت الابن محجب مع بنت الصلب من النصف إلى السد تكلمة للثلاثين والاخت لا محجب مع الاخت لابن من النصف إلى السد أيضا كما انكشف لك تفاصيلها فيما سبق وثانيهما محجب حرمان وهو أن يحجب عن الميراث بالمرة فيصير محرما بالكلية ولو رثه أي محجب حرمان بالقياس إليه فريقان فريق لا يحجبون هذا المحجب بحال البتة والآخر منهم محجب بحجب النقصان هم ستة ثلاثة من الرجال لابن والابن والزوجة وثلاثة من النساء البنت وكلام الزوجة فإن قلت قد يحجب هذا الفريق بالقتل الردة والرقية فلا يصح أنهم محجبون بحال البتة قلت الكلام في الورثة وهم على ذلك لا يتقدمون لغيرهم ورثة وفريقون بحال لا يحجبون محجب الحرمان بحال آخرى وهم غير هؤلاء الستة من الورثة سواء كانوا عصبا أو ذوى فروع

هذا هو المحجب بحجب النقصان وهو ستة نفر من الورثة وهم الزوجين والام وبنت الابن والاخت وبنت الابن والام محجب من الثلث إلى السد بالولد والابن لا من الاخوة والاختوات وبنت الابن محجب مع بنت الصلب من النصف إلى السد تكلمة للثلاثين والاخت لا محجب مع الاخت لابن من النصف إلى السد أيضا كما انكشف لك تفاصيلها فيما سبق وثانيهما محجب حرمان وهو أن يحجب عن الميراث بالمرة فيصير محرما بالكلية ولو رثه أي محجب حرمان بالقياس إليه فريقان فريق لا يحجبون هذا المحجب بحال البتة والآخر منهم محجب بحجب النقصان هم ستة ثلاثة من الرجال لابن والابن والزوجة وثلاثة من النساء البنت وكلام الزوجة فإن قلت قد يحجب هذا الفريق بالقتل الردة والرقية فلا يصح أنهم محجبون بحال البتة قلت الكلام في الورثة وهم على ذلك لا يتقدمون لغيرهم ورثة وفريقون بحال لا يحجبون محجب الحرمان بحال آخرى وهم غير هؤلاء الستة من الورثة سواء كانوا عصبا أو ذوى فروع

[illegible][illegible]

وهذا هو حجب الحرمان في الفريق الثاني مبنى على أصليهما. أحد هاتين كل من يؤول إلى ينقي
 إلى الميت شخص لا يرث مع وجود ذلك الشخص كإبن لابن فانه لا يرث مع الابن سوى ولادته كأم فانه
 يرثون معهما مع انهم يدلون إلى الميت بهذا ذلك كاعتدال استحقاقها لجميع لتركته وتحقيق هذا
 ان الشخص المدلى به ان استحق جميع التركة لم يرث المدلى مع وجوده سواء اتحد في سبب الابن كافي
 والجدة كالان منه او لم يتحد كما في الابن كاخوة والاخوات فان المدلى به لما اتحد جميع المال المدلى
 شي أصلاً وان لم يمتنع المدلى به الجميع فان اتحد في السبب كان الآخر كذلك كما في الأم وأم الأم
 المدلى به لما اخذ نصيبه بذلك السبب لم يبق للمدلى من النصيب الذي يستحق بذلك السبب
 وليس له نصيب آخر فصار حرمه ما وان لم يتحد في السبب كان أم وأولادها فان المدلى به اخذ نصيبه
 المستند إلى سببه للمدلى ياخذ نصيباً آخر مستنداً إلى سبب آخر فلا حرمان فان قيل اليسبب كان
 تستحق جميع التركة اذا انفردت عن غيرها من أصحاب الفرائض والعصبات قلنا ليس ذلك الاستحقاق
 من جهة واحدة فانها تستحق بعض التركة بالفرض وبعضها بالرد والمراد استحقاق جميعها من جهة
 واحدة كما في العصبية والاصل الثاني الاقرب لا قرب كما ذكرنا في العصبية قدرنا في باب العصبية انهم
 يرجحون بقرب الدرجة فالاقرب منهم محجب الا بعد حجب من سواء اتحد في السبب ولا وهذا جار في
 غيرهم ايضا لكن اذا كان هناك اتحاد السبب كان الممدل مع الأم في نبات كإبن مع الصليتين
 لاب مع الاختين كأم وأخا لم يكتف المصنف بالاصل الاول مثلاً يتوهم ان ليد الابن ذكر كان اتحد
 يرث مع الابن الذي ليس بابيه فانه لا يبايه ولا بالاصل الثاني مثلاً يتوهم ان أم الأم لا يرث
 مع الابن هكذا قيل فيه نظر لان الأصل الثاني ان يجري ههنا على ظاهره وهو ان اقرب الدرجة
 محجب الا بعد لازم منه محجب أم الأم بلا ان محجب بن الأخ كإبن أم بالأم ان قيد بان يكون البعد
 مدلى بالاقرب كان الأصل الثاني يبينه الأصل الاول فلا معنى لجعله أصلياً وكان الأصل الاول
 أي من رتبته

وہ جو کہ خدائے عز و جل کے ہاتھ میں ہے

للمسلمين من غير المسلمين
والذين هم من غير المسلمين
والذين هم من غير المسلمين
والذين هم من غير المسلمين

سورۃ البقرۃ انما حکوم الہام الہیۃ فی سبیل کللیت و فی سبیل خصائص ذلک لای فی سبیل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لا اله الا الله محمد رسول الله
 اللهم صل على سيدنا محمد
 وعلى آله وصحبه وسلم
 اجمعين

[illegible]

في المسائل من هذه الفروض ثني او ثلاث وهما من خرج واحد كل عدد يكون من خارج الجزء الكسري
من ذلك النوع فذلك العدد ايضا يخرج الضعف لك الجزء الضعف ضعف كاسته هي خروج

للسد الذي هو جزء من النوع الثاني و خرج لضعف الذي هو الثالث و خرج لضعف

الله هو الثلثان كالثمانية فانها خرج للمؤمنين اضعف اعني الروح واضعف ضعيف اعني النصف

والسبب في ذلك ان حنجرة ضعفت كل جزء داخل في حنجرة ذلك الجزء مما يخرج الضعف موجودا
 اكل في جمادى الاولى ١٢

في خروج الجزء عادله فيخرج الضعف مطلقا من مخرج جزئه فيستغنى بمخرج الجزء عن مخرج ضعفه

مثلاً خرج الثلث الثلاثين ثلاثة وهي داخله في حرج السد الذي هو الستة وكذلك كل

واحد من مخرجي الودع والنصف دخل في مخرج الثمن فاذا اجتمع في المسئلة المسد والثلث اذا

اما واخترتني لام كانت فرست كذا اذا اجتمع فيها السد والثلاثون كما اذا قرأ اما واخترتني

لا بام واجتمع فيها السد والثلاثان الثلث كما اذا ترك ما واختر لا بام واختر لا بام

فهي من ستة أيضاً وأما إذا اجتمع فيها الثلث الثلاث كما إذا تروا واختاروا كأم واختاروا كأم

وام فم من ثلاثة واذا اجتمع في المسئلة الثم مع النصف كما اذا تركة زوجة وبنات كانت

من ثمانية واذا اجتمع فيها الاربعة النصوص كما اذا ذكر في قوله او بذاتا كان في موردين في الاخر

من يديه رواه: مع يمين الربح ونصه: اذا نزلت جاولها كانت من تحتها رواه
 من يمينها رواه: مع يمين الربح ونصه: اذا نزلت جاولها كانت من تحتها رواه
 من يمينها رواه: مع يمين الربح ونصه: اذا نزلت جاولها كانت من تحتها رواه

بن نال خلدو مشی لالت پیرا طرح واحد مشی بیار خان محلا طبعین سروس
 لالت پیرا طرح واحد مشی بیار خان محلا طبعین سروس

احدا النوعين بحرفين اذا اختلط النصف من النوع الاول بكل النوع الثاني يلتصقان
فقط

والسك كما اذا قرئت في مجازا واما واختير لا يام واختير لا يام ويبعضه كما اذا انضط بالثلاث

کامین چلفت و جاواختین، لام و اختاپا بالثلثین فقط کامین چلفت و جاواختین و جا

او اختط بالسدا وحده كما اذا خلف ما وبنيتا واختط بالثلث والثلثين معا كما اذا تركت وحده

وَلِخْتِيزِ لَا بِأَمٍّ مُّخْتِيرٍ كَامَرٍ وَالْخَطَّاءُ بِالْثَلَاثِينَ وَالسِّدَّاءُ مَعًا إِذَا تَرَكْتَ زَوْجًا وَلِخْتِيزِ لَا بِأَمٍّ مُّخْتِيرٍ

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

[illegible]

ملفوظات مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلی

لا تتركوا في قلوبكم شكاً
بعضكم بعضاً ولا تتركوا
الانذار من الله تعالى

موسسین و مدیران عامل

کتابخانه شخصی حضرت مولانا ابوالکلام آزاد

نوابان و قاضیان
مقامات عالیہ
مستند و قاضیان
مقامات عالیہ

مجلس شورای اسلامی
کتابخانه

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

Handwritten manuscript page from the "Mushaf al-Furqan". The page contains dense Arabic script in Maghrebi style, organized into two columns. A large number "79" is written vertically on the left margin. The text includes various religious phrases and verses.

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة بغداد في دار السلطنة
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة بغداد في دار السلطنة

وح يعدم صاحب الثالث ان صاحبه اثم الام او اولا دها ولام فلهنا قد تجب من الثلث الى
 الثلث او اقلها قد تجب من جميع الثلث فيكون اختلاط الثلث بالثلثين السد فقط دون الثلث
 او اختلاط الثلث ببعضه اي بعض النوع الثاني كما اذا اختلط بالثلثين السد كزوجته وبنتيها
 او بالثلث السد على رائه كزوجه وام ولختين كما ابن عمها او بالثلثين الثلث على رائه
 ايضا كزوجه وابن كاف ولختين كما اب وام ولختين كما اب وام ولختين فقط كزوجه وبنتيها
 او بالسد فقط كزوجه وام وابن عمه او بالثلث فقط كزوجه وابن بقيق ولختين كما على
 رائه ايضا فهو من اربعة وعشرين يريه ان يخرج فاقض هذه الاختلاطات كلها هو هذا
 العدد ومنه خرج مسائلها وبيان ان يخرج اقل خروج من النوع الثاني هو الستة التي دخل فيها
 خرج الثلث والثلثين فوجب كفاها كما عرفت من الستة وخرج الثلث اعني الثانية موقفة بالتصنيف
 فضر بنا نصف احد كما في كل احد فحصلت اربعة وعشرين وايضا بين خرج الثلث والثلثين وخرج الثلث
 مباينة فضر بنا الكل في كل فصار الحاصل ايضا اربعة وعشرين فخرج الفرد من الاختلاط بالثلث

باب العول

هو في اللغة يستعمل بمعنى الميل الى الجور يقال فلان يعمل على اي ميل جانبا او بمعنى العلة يقال عمل
 صديق قاي غلب بمخالفة يقال عال لليزان اذا رفته من هذا الاخير لاختلاف المصطلح عليه
 فلهذا قال العول ان يزداد على المخرج شيء من اجزائه كسدسه او ثلثه الى غير ذلك من الكسور
 الموجودة فيه اذا ضاق المخرج عن فرض حاصله ان المخرج اذا ضاق عن الوفاء بالفرض الحقيقية
 ترفع التركة الى عدة اكثر من ذلك المخرج ثم تقسم حتى يدخل التقصير في فراغ جميع الورثة على
 نسبة واحدة كما سيجي لاحقا تفصيله فيقول هو ما خرج من اهل البيت او من اهل البيت او من اهل البيت
 بالمخرج حيث نقصت من فرضه او من المخرج الثاني كانت المسئلة غلبت اهلها باول الفرض عليهم

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة بغداد في دار السلطنة
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة بغداد في دار السلطنة

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة بغداد في دار السلطنة
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة بغداد في دار السلطنة

[illegible][illegible]

AR

فمن كان منكم غافلاً فليغفل غفلة واحدة

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مثل ثلثة وقسمة فان الثلثة ثلث المتسعة في جزء لها بعد ما يثبت حرات متساوية
بان يزداد عليها مثلها مرتين التسعة منقسمة عليها بلا كسر كما قرئ هذا مثال للتداخل على جميع
التفاسير وتوافق العددين في جزء كالنصف في نظائره ان لا يعدا قلهما الاكثر ولكن يعيد هما
عدا ثالث هذا التعريف صحيح اذا فسر العددين بالكمية للتألف من الوحدات فلا يكون الواحد
عدا وكذا يصح على هذا التقدير تعريف التداخل كما ذكره واما اذا فسر العددين بما يقع في مراتب العد
دخل فيه الواحد ايضا فخرج ههنا الى ان يقال لكن يعيد ههنا عدا ثالث غير الواحد وتنقص
التداخل المذكور بلا شبهة الا ان تعتبر مغايرة كل واحد من العددين المختلفين للواحد
ذلك ان الواحد يعد جميع الاعداد وليس الاصطلاح بينه وبين شئ منها تداخل بل تناسل
وليس بصاين عددين يعد ههنا الواحد فقط توافق والظاهر ان المصنف كما لم يجعل الواحد عدا
فلا اشكال على مذهبه قطعا كالثمانية مع العشرين فان الثمانية لا تعد العشرين لكن تعدها
اربعة فانها تعد الثمانية بمرتبج العشرين بخمس حرات ففما متوافقان بالربع وذلك لان العد
العاد لها خرج جزء الوفاق بينهما فلعد ففما الاربعة وبهي خرج الربع كانا متوافقين به فان
قلت خرج النصف اعدا كالثنين يعد ههنا ايضا فلا جعلتهما من المتوافقين بالنصف قلت المعتبر
هذه الصناعة مع تعد العاد هو اكثر عد يعد ههنا ليكون جزء الوفاق اقل فسهل الحساب الا ان في
ربع الشئ اقل من نصفه وان حسابه اسهل لامنافاة في ان يكون بين اثنين توافق من متع
كلا عشر الثمانية عشر فانها متوافقان بالنصف الثلث السيد الان اعتبر في مقوله الحسا
بتوافقهما السيد الذي هو واحد ههنا اثنان من اخر ثلثة وتباين العددين ان يعد العددين المختلفين
معا عدا ثالث اصلا كالسبعة مع عشرة فانه لا يعد ههنا معا شئ سواء الواحد الذي ليس بعد واحد
ولا يخفى معرفة التداخل في العددين بل في معرفة التوافق والتباين بينهما فلا يخفى ان

مثل ثلثة وتسعة فان الثلثة ثلث التسعة جزء لها بعد ما يثلث حرات تساويها
بان يضاعفها مثلاً مرتين التسعة منقسمة عليها بلا كسر فلهذا مثال التداخل على جميع
التفاسير وتوافق العددين في جزء كالنصف نظائر ان لا يعدا قلهما الاكثر ولكن يعيد هما
عدا ثالث هذا التعريف صحيح اذا فسر العدد بالكمية للتألفه من الوحدات فلا يكون الواحد
عدا وكذا يصح على هذا التقدير تعريف التداخل بما ذكره واما اذا فسر العدد بما يقع في مراتب العدد
دخل فيه الواحد ايضا فحينئذ هو هذا الى ان يقال لكن يعيد هاتين ثالث غير الواحد وانتقص من
التداخل المذكور بلا شبهة الا ان تعتبر مغايرة كل واحد من العددين المختلفين للواحد
ذلك لان الواحد يعد جميع الاعداد وليس الاصطلاح بينه وبين شئ منها تداخل بل تباين
وليس بصائبين عددين يعدهما الواحد فقط توافق والظاهر ان المصنف كما جعل الواحد عدا
فلا اشكال على مذهبه قطعا كالثمانية مع العشرين فان الثمانية لا تعد العشرين لكن بقدها
اربعة فانها تعد الثمانية بمرتبة العشرين بخمس حرات فهما متوافقتان بالربع وذلك لان العدد
العادي يخرج لجزء الوفاق بينهما فاعده فهما الاربعه وبهي خرج الربع كانا متوافقين به فان
قلت خرج النصف اعدا كالتين يعدهما ايضا فاجعلتهما من المتوافقين بالنصف قلت المعتبر
هذه الصناعة مع تعدد العاد هو اكثر عدها ليكون جزء الوفاق اقل فيسهل الحساب الا ان يرى ان
ربع الشئ اقل من نصفه وان حسابه اسهل لا منافاة في ان يكون بين عددين توافق من حيث متعة
كالتين عشرة والثمانية عشر فهما متوافقتان بالنصف التثنية السيد الامير العبد في مقوله الحسا
بتوافقهما السيد الذي هو واحد هاتين من احدى ثلثة وتباين العددين ان يعد العددين المختلفين
معا عدا ثالثا صلا التسعة مع عشرة فانه لا يعد هاتين معا شئ مساو للواحد الذي ليس بعدد
ولا يخفى في معرفة التداخل ان العددين في معرفة التوافق والتباين بينهما فلا خلاف ان
تباينهما في معرفة التوافق والتباين بينهما فلا خلاف ان

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

والتقوى من الله عز وجل

في كل واحد من هذه المسائل ما ذكره بقوله ان كانت سهام كل فريق من الورثة منقسمة عليهم بلا كسر
 فلا حاجة الى الضرب كابوين بنتين فان المسئلة ٣ من ستة فلكل واحد من الابوين سهم
 وهو واحد وللمنتين الثلثان اعني اربعة فلكل واحد منهما اثنان فاستقامت السهام على رؤوس
 بلا انكسار والثاني من اصول المسئلة ان ينكسر على طائفة واحد فقط اضيبهم من التركة لكن
 بين سهامهم ورؤوسهم موافقة بكسر من الكسوف يضرب في عدد رؤوس من انكسر عليهم السهام
 وهم تلك الطائفة الواحدة في اصل المسئلة ان لم تكن عائلة وفي اصلها وعولها مع ان كانت
 كابوين عشتات وزوج ابوين ست بنات فالاول مثال ما ليس عول اذ اصل المسئلة من ستة
 السلكت وهما اثنان للابوين وسيتقيان عليهما والثلثان هما اربعة للبنات العشرة ولا يستقيم
 عليهن لكن بين اربعة والعشرة موافقة بالنصف فالعدد العاد لها هو اثنان فزدنا عدد
 اعني العشرة الى نصفها وهو خمسة وضربنا الستة التي هي اصل المسئلة سائر الحاصل ثلثين فتقسم
 المسئلة اذ كان للابوين من اصل المسئلة سهما وقد ضربناهما في المضرب الذي هو خمسة صار عشرة
 لكل منهما خمسة وكانت للبنات منه اربعة وقد ضربناها ايضا في خمسة فصار عشرين فلكل واحدة
 منهن اثنان والثاني مثال ما فيها عول فان اصل المسئلة ههنا من اثني عشر لاجتماع الزوج السدس
 والثلثين على ما سلف في الزوج ربعها وهو ثلثة وللابوين سداها وهما اربعة وللبنات الست
 ثلثاها وهما ثمانية فقد عالت المسئلة الى خمسة عشر وانكسر سهام البنات اعني الثمانية على
 رؤوسهن فظهر ان بين دي الرؤوس والسهام توافق بالنصف فزدنا عدد رؤوسهن نصفه هو ثلثة فظهر
 في اصل المسئلة مع عولها وهو خمسة عشر فحصلت خمسة واربعون فاستقامت المسئلة اذ قد
 للزوج من اصل المسئلة ثلثة وقد ضربناها في المضرب الذي هو ثلثة فصار تسعة وكانت للابوين
 اربعة وقد ضربناها في ثلثة صار اثني عشر فلكل منهما ستة وكانت للبنات ثمانية قد ضربنا

في كل واحد من هذه المسائل ما ذكره بقوله ان كانت سهام كل فريق من الورثة منقسمة عليهم بلا كسر
 فلا حاجة الى الضرب كابوين بنتين فان المسئلة ٣ من ستة فلكل واحد من الابوين سهم
 وهو واحد وللمنتين الثلثان اعني اربعة فلكل واحد منهما اثنان فاستقامت السهام على رؤوس
 بلا انكسار والثاني من اصول المسئلة ان ينكسر على طائفة واحد فقط اضيبهم من التركة لكن
 بين سهامهم ورؤوسهم موافقة بكسر من الكسوف يضرب في عدد رؤوس من انكسر عليهم السهام
 وهم تلك الطائفة الواحدة في اصل المسئلة ان لم تكن عائلة وفي اصلها وعولها مع ان كانت
 كابوين عشتات وزوج ابوين ست بنات فالاول مثال ما ليس عول اذ اصل المسئلة من ستة
 السلكت وهما اثنان للابوين وسيتقيان عليهما والثلثان هما اربعة للبنات العشرة ولا يستقيم
 عليهن لكن بين اربعة والعشرة موافقة بالنصف فالعدد العاد لها هو اثنان فزدنا عدد
 اعني العشرة الى نصفها وهو خمسة وضربنا الستة التي هي اصل المسئلة سائر الحاصل ثلثين فتقسم
 المسئلة اذ كان للابوين من اصل المسئلة سهما وقد ضربناهما في المضرب الذي هو خمسة صار عشرة
 لكل منهما خمسة وكانت للبنات منه اربعة وقد ضربناها ايضا في خمسة فصار عشرين فلكل واحدة
 منهن اثنان والثاني مثال ما فيها عول فان اصل المسئلة ههنا من اثني عشر لاجتماع الزوج السدس
 والثلثين على ما سلف في الزوج ربعها وهو ثلثة وللابوين سداها وهما اربعة وللبنات الست
 ثلثاها وهما ثمانية فقد عالت المسئلة الى خمسة عشر وانكسر سهام البنات اعني الثمانية على
 رؤوسهن فظهر ان بين دي الرؤوس والسهام توافق بالنصف فزدنا عدد رؤوسهن نصفه هو ثلثة فظهر
 في اصل المسئلة مع عولها وهو خمسة عشر فحصلت خمسة واربعون فاستقامت المسئلة اذ قد
 للزوج من اصل المسئلة ثلثة وقد ضربناها في المضرب الذي هو ثلثة فصار تسعة وكانت للابوين
 اربعة وقد ضربناها في ثلثة صار اثني عشر فلكل منهما ستة وكانت للبنات ثمانية قد ضربنا

في كل واحد من هذه المسائل ما ذكره بقوله ان كانت سهام كل فريق من الورثة منقسمة عليهم بلا كسر

في كل واحد من هذه المسائل ما ذكره بقوله ان كانت سهام كل فريق من الورثة منقسمة عليهم بلا كسر

في كل واحد من هذه المسائل ما ذكره بقوله ان كانت سهام كل فريق من الورثة منقسمة عليهم بلا كسر

في ثلثة فحصلت اربعة وعشرون لكل واحد منهن اربعة وثلث من الاصول الثلاثة ان تنكسر السهام

ايضا على طائفة واحد فقط ولا تكون بين سهامهم رؤوسهم موافقة بكسر كل مائة فيض
 ح كل عدد من انكسر عليهم السهام في اصل المسئلة ان لم تكن ثلثة وفي اصلها مع عو
 معا ان كانت عائلة ثم ذكر مثال العائلة بقوله كزوج وخمس اخوات لاب مفاصل المسئلة
 من ستة النصف هو ثلثة للزوج وثلثان هو اربعة للاخوات فقد عالت المسئلة السابقة
 وانكسر سهام اخوات عليهن فقط وبين عدي سهامهن رؤوسهن اعني اربعة والخمسة مائة
 فصار لكل عدد رؤوسهن هو خمسة في اصل المسئلة مع عولها وهو سبعة فصار الحاصل خمسة و
 فمنها قطع المسئلة اذ كانت للزوج ثلثة وقد ضربناها في المضروب وهو خمسة فصار خمسة عشر
 كانت للاخوات الخمس بعة وقد ضربناها ايضا في خمسة فصار عشرين فلكل واحد منهن اربعة
 ومثال غير العائلة زوج واحد وثلث اخوات كمال المسئلة من ستة للزوج منها النصفها وهو ثلثة
 وللجدة سدسها وهو واحد للاخوات ثلثها وهو اثنان لا يستقيم على عدد رؤوسهن ليست
 على رؤوسهن موافقة بكسر بل بينهما مبانة فصار لكل عدد رؤوس اخوات في اصل المسئلة
 صار الحاصل ثمانية عشر فقطع المسئلة منها اذ كانت للزوج ثلثة ضربناها في المضروب الذي
 هو ثلثة صار تسعة وضربنا نصيب الجدة في المضروب فكان ثلثة وضربنا نصيب الاخوات في المضروب
 صار ستة فاعطينا كل واحد منهن اثنين قد يقال ان المصنف ح هذا اصل المسئلة وحده
 وادرك المثال من المولى حد تنبيهها على ان المسئلة وحولها معاصرا بمنزلة اصل المسئلة
 ان عدد الرؤوس يضرب فيهما كما يضرب في اصلها وحاصل هذا الاصول الثلاثة انما اذا استقامت
 السهام على الورقة فذلك هو الاصل الاول ان لم تستقم فما ان تنكسر طائفة واحد او اكثر
 للثاني هو المذكور في الاصول اربعة والاو لا يخاف من ان تكون بين سهام تلك الطائفة عدي رؤوسهم

في ثلثة فحصلت اربعة وعشرون لكل واحد منهن اربعة وثلث من الاصول الثلاثة ان تنكسر السهام
 ايضا على طائفة واحد فقط ولا تكون بين سهامهم رؤوسهم موافقة بكسر كل مائة فيض
 ح كل عدد من انكسر عليهم السهام في اصل المسئلة ان لم تكن ثلثة وفي اصلها مع عو
 معا ان كانت عائلة ثم ذكر مثال العائلة بقوله كزوج وخمس اخوات لاب مفاصل المسئلة
 من ستة النصف هو ثلثة للزوج وثلثان هو اربعة للاخوات فقد عالت المسئلة السابقة
 وانكسر سهام اخوات عليهن فقط وبين عدي سهامهن رؤوسهن اعني اربعة والخمسة مائة
 فصار لكل عدد رؤوسهن هو خمسة في اصل المسئلة مع عولها وهو سبعة فصار الحاصل خمسة و
 فمنها قطع المسئلة اذ كانت للزوج ثلثة وقد ضربناها في المضروب وهو خمسة فصار خمسة عشر
 كانت للاخوات الخمس بعة وقد ضربناها ايضا في خمسة فصار عشرين فلكل واحد منهن اربعة
 ومثال غير العائلة زوج واحد وثلث اخوات كمال المسئلة من ستة للزوج منها النصفها وهو ثلثة
 وللجدة سدسها وهو واحد للاخوات ثلثها وهو اثنان لا يستقيم على عدد رؤوسهن ليست
 على رؤوسهن موافقة بكسر بل بينهما مبانة فصار لكل عدد رؤوس اخوات في اصل المسئلة
 صار الحاصل ثمانية عشر فقطع المسئلة منها اذ كانت للزوج ثلثة ضربناها في المضروب الذي
 هو ثلثة صار تسعة وضربنا نصيب الجدة في المضروب فكان ثلثة وضربنا نصيب الاخوات في المضروب
 صار ستة فاعطينا كل واحد منهن اثنين قد يقال ان المصنف ح هذا اصل المسئلة وحده
 وادرك المثال من المولى حد تنبيهها على ان المسئلة وحولها معاصرا بمنزلة اصل المسئلة
 ان عدد الرؤوس يضرب فيهما كما يضرب في اصلها وحاصل هذا الاصول الثلاثة انما اذا استقامت
 السهام على الورقة فذلك هو الاصل الاول ان لم تستقم فما ان تنكسر طائفة واحد او اكثر
 للثاني هو المذكور في الاصول اربعة والاو لا يخاف من ان تكون بين سهام تلك الطائفة عدي رؤوسهم

فأعطينا كل واحدة منهن اثنين
 ومثال العائلة زوج واحد وثلث اخوات كمال المسئلة من ستة للزوج منها النصفها وهو ثلثة
 وللجدة سدسها وهو واحد للاخوات ثلثها وهو اثنان لا يستقيم على عدد رؤوسهن ليست
 على رؤوسهن موافقة بكسر بل بينهما مبانة فصار لكل عدد رؤوس اخوات في اصل المسئلة
 صار الحاصل ثمانية عشر فقطع المسئلة منها اذ كانت للزوج ثلثة ضربناها في المضروب الذي
 هو ثلثة صار تسعة وضربنا نصيب الجدة في المضروب فكان ثلثة وضربنا نصيب الاخوات في المضروب
 صار ستة فاعطينا كل واحد منهن اثنين قد يقال ان المصنف ح هذا اصل المسئلة وحده
 وادرك المثال من المولى حد تنبيهها على ان المسئلة وحولها معاصرا بمنزلة اصل المسئلة
 ان عدد الرؤوس يضرب فيهما كما يضرب في اصلها وحاصل هذا الاصول الثلاثة انما اذا استقامت
 السهام على الورقة فذلك هو الاصل الاول ان لم تستقم فما ان تنكسر طائفة واحد او اكثر
 للثاني هو المذكور في الاصول اربعة والاو لا يخاف من ان تكون بين سهام تلك الطائفة عدي رؤوسهم

فأعطينا كل واحدة منهن اثنين
 ومثال العائلة زوج واحد وثلث اخوات كمال المسئلة من ستة للزوج منها النصفها وهو ثلثة
 وللجدة سدسها وهو واحد للاخوات ثلثها وهو اثنان لا يستقيم على عدد رؤوسهن ليست
 على رؤوسهن موافقة بكسر بل بينهما مبانة فصار لكل عدد رؤوس اخوات في اصل المسئلة
 صار الحاصل ثمانية عشر فقطع المسئلة منها اذ كانت للزوج ثلثة ضربناها في المضروب الذي
 هو ثلثة صار تسعة وضربنا نصيب الجدة في المضروب فكان ثلثة وضربنا نصيب الاخوات في المضروب
 صار ستة فاعطينا كل واحد منهن اثنين قد يقال ان المصنف ح هذا اصل المسئلة وحده
 وادرك المثال من المولى حد تنبيهها على ان المسئلة وحولها معاصرا بمنزلة اصل المسئلة
 ان عدد الرؤوس يضرب فيهما كما يضرب في اصلها وحاصل هذا الاصول الثلاثة انما اذا استقامت
 السهام على الورقة فذلك هو الاصل الاول ان لم تستقم فما ان تنكسر طائفة واحد او اكثر
 للثاني هو المذكور في الاصول اربعة والاو لا يخاف من ان تكون بين سهام تلك الطائفة عدي رؤوسهم

بسط

[illegible]

وعشرين نبات سبعة اعام اصل المسئلة اربعة وعشرون فللزوجتين الثمن وهو ثلاثة لا يستقيم
 وبين رؤسها وسهامها مباينة فاخذنا عدد رؤسها وهاتان الجذات المسئلة
 وهو اربعة فلا يستقيم عليهن يبيع عدد رؤسهن سهامهن موافقة بالنصف فاخذنا نصف عدد
 رؤسهن هو ثلاثة وللبنا العشر الثلثان هو ستة عشر فلا يستقيم عليهن وبين رؤسهن وسهامهن
 موافقة بالنصف فاخذنا نصف عدد رؤسهن هو خمسة وللعام السبعة البنا وهو واحد ولا يستقيم
 عليهن بينه وبين عدد رؤسهم مباينة فاخذنا عدد رؤسهم وهو سبعة فصار من اعداد الماخو
 للرؤس ثمان وثلاثة وخمسة وسبعة وهذه كلها اعداد مباينة فضر بنا الاثنين في الثلاثة
 ستة ثم ضربنا هذا المبلغ في خمسة فصار ثلثين ثم ضربنا الثلثين في السبعة فحصلت مائتان وعشرة
 ثم ضربنا هذا المبلغ في اصل المسئلة وهو اربعة وعشرون فصار المجموع خمسة آلاف اربعين ومنها
 فتتقيا المسئلة على جميع الطوائف انه كانت للزوجتين من اصل المسئلة ثلاثة فضر بناها في المضروب
 الذي هو مائتان وعشرة فحصلت ستائة وثلثون فلكل واحدة منهما ثلثمائة وخمسة عشر
 للجدات الست اربعة وقد ضربناها في ذلك المضروب فصار ثمانية واربعين فلكل واحدة منهن مائة واربعون
 وكانت للبنا العشر ستة عشر ضربناها في المضروب المذكور فبلغ ثلثة آلاف وثلثمائة وستين فلكل واحد
 منهن ثلثمائة وثلثون كان للاعام السبعة واحد ضربناها في ذلك المضروب فكان مائتين وعشرة فلكل
 ثلثون في مجموع هذه الانصبا خمسة آلاف اربعون ذكر بعضهم انه قد علم بالاستقرار ان انكسار
 لا يقع على اكثر من اربع طوائف فان قيل قد اعتبر في الاصول التي بين الرؤس والرؤس التماثل
 والتداخل والتوافق والتباين حتى صارت باعتبارها اربعة ايضا فلم يعتبر في الاصول التي
 بين الرؤس والسهام التداخل باعتبار اخواته الثلاث حتى تكون اربعة ايضا قلت لم يعتبر التداخل بها بل
 الى الموافقة ان لم تنقسم السهام على الرؤس والى المماثلة ان انقسمت عليها وما للاختصار مثال الاول
 اي هذا

البيان اننا اذا كان بين الزوجتين رؤس اربعة وعشرون ونبات سبعة اعام اصل المسئلة اربعة وعشرون فللزوجتين الثمن وهو ثلاثة لا يستقيم
 وبين رؤسها وسهامها مباينة فاخذنا عدد رؤسها وهاتان الجذات المسئلة
 وهو اربعة فلا يستقيم عليهن يبيع عدد رؤسهن سهامهن موافقة بالنصف فاخذنا نصف عدد
 رؤسهن هو ثلاثة وللبنا العشر الثلثان هو ستة عشر فلا يستقيم عليهن وبين رؤسهن وسهامهن
 موافقة بالنصف فاخذنا نصف عدد رؤسهن هو خمسة وللعام السبعة البنا وهو واحد ولا يستقيم
 عليهن بينه وبين عدد رؤسهم مباينة فاخذنا عدد رؤسهم وهو سبعة فصار من اعداد الماخو
 للرؤس ثمان وثلاثة وخمسة وسبعة وهذه كلها اعداد مباينة فضر بنا الاثنين في الثلاثة
 ستة ثم ضربنا هذا المبلغ في خمسة فصار ثلثين ثم ضربنا الثلثين في السبعة فحصلت مائتان وعشرة
 ثم ضربنا هذا المبلغ في اصل المسئلة وهو اربعة وعشرون فصار المجموع خمسة آلاف اربعين ومنها
 فتتقيا المسئلة على جميع الطوائف انه كانت للزوجتين من اصل المسئلة ثلاثة فضر بناها في المضروب
 الذي هو مائتان وعشرة فحصلت ستائة وثلثون فلكل واحدة منهما ثلثمائة وخمسة عشر
 للجدات الست اربعة وقد ضربناها في ذلك المضروب فصار ثمانية واربعين فلكل واحدة منهن مائة واربعون
 وكانت للبنا العشر ستة عشر ضربناها في المضروب المذكور فبلغ ثلثة آلاف وثلثمائة وستين فلكل واحد
 منهن ثلثمائة وثلثون كان للاعام السبعة واحد ضربناها في ذلك المضروب فكان مائتين وعشرة فلكل
 ثلثون في مجموع هذه الانصبا خمسة آلاف اربعون ذكر بعضهم انه قد علم بالاستقرار ان انكسار
 لا يقع على اكثر من اربع طوائف فان قيل قد اعتبر في الاصول التي بين الرؤس والرؤس التماثل
 والتداخل والتوافق والتباين حتى صارت باعتبارها اربعة ايضا فلم يعتبر في الاصول التي
 بين الرؤس والسهام التداخل باعتبار اخواته الثلاث حتى تكون اربعة ايضا قلت لم يعتبر التداخل بها بل
 الى الموافقة ان لم تنقسم السهام على الرؤس والى المماثلة ان انقسمت عليها وما للاختصار مثال الاول
 اي هذا

البيان اننا اذا كان بين الزوجتين رؤس اربعة وعشرون ونبات سبعة اعام اصل المسئلة اربعة وعشرون فللزوجتين الثمن وهو ثلاثة لا يستقيم
 وبين رؤسها وسهامها مباينة فاخذنا عدد رؤسها وهاتان الجذات المسئلة
 وهو اربعة فلا يستقيم عليهن يبيع عدد رؤسهن سهامهن موافقة بالنصف فاخذنا نصف عدد
 رؤسهن هو ثلاثة وللبنا العشر الثلثان هو ستة عشر فلا يستقيم عليهن وبين رؤسهن وسهامهن
 موافقة بالنصف فاخذنا نصف عدد رؤسهن هو خمسة وللعام السبعة البنا وهو واحد ولا يستقيم
 عليهن بينه وبين عدد رؤسهم مباينة فاخذنا عدد رؤسهم وهو سبعة فصار من اعداد الماخو
 للرؤس ثمان وثلاثة وخمسة وسبعة وهذه كلها اعداد مباينة فضر بنا الاثنين في الثلاثة
 ستة ثم ضربنا هذا المبلغ في خمسة فصار ثلثين ثم ضربنا الثلثين في السبعة فحصلت مائتان وعشرة
 ثم ضربنا هذا المبلغ في اصل المسئلة وهو اربعة وعشرون فصار المجموع خمسة آلاف اربعين ومنها
 فتتقيا المسئلة على جميع الطوائف انه كانت للزوجتين من اصل المسئلة ثلاثة فضر بناها في المضروب
 الذي هو مائتان وعشرة فحصلت ستائة وثلثون فلكل واحدة منهما ثلثمائة وخمسة عشر
 للجدات الست اربعة وقد ضربناها في ذلك المضروب فصار ثمانية واربعين فلكل واحدة منهن مائة واربعون
 وكانت للبنا العشر ستة عشر ضربناها في المضروب المذكور فبلغ ثلثة آلاف وثلثمائة وستين فلكل واحد
 منهن ثلثمائة وثلثون كان للاعام السبعة واحد ضربناها في ذلك المضروب فكان مائتين وعشرة فلكل
 ثلثون في مجموع هذه الانصبا خمسة آلاف اربعون ذكر بعضهم انه قد علم بالاستقرار ان انكسار
 لا يقع على اكثر من اربع طوائف فان قيل قد اعتبر في الاصول التي بين الرؤس والرؤس التماثل
 والتداخل والتوافق والتباين حتى صارت باعتبارها اربعة ايضا فلم يعتبر في الاصول التي
 بين الرؤس والسهام التداخل باعتبار اخواته الثلاث حتى تكون اربعة ايضا قلت لم يعتبر التداخل بها بل
 الى الموافقة ان لم تنقسم السهام على الرؤس والى المماثلة ان انقسمت عليها وما للاختصار مثال الاول
 اي هذا

[illegible][illegible][illegible]

مجلس شورای اسلامی

نفع و ابنان و بنتان اصل المسئلة هي اربعة للزوج واحد منها والثلاثة الباقية بين الابنين
والبنين للذكر مثل حظ الانثيين فالابان بمنزلة اربع بنات والثلاثة لا تستقيم على الستة لكنهما
متوافقان بالثلث الذي يخرج من اقل هذين العددين المتداخلين فيرد عدد من الستة الى اقله
وهو اثنان فيضرب في اصل المسئلة فيصير ثمانية ^{بمئة اربعة} و تقسم منها المسئلة اذ كان الزوج واحد قد ضربنا
في المضروب الذي اثنان فكان اثنان باعطيناها اياها ^{بمئة اربعة} والباقي ستة تستقيم على الورثة الباقية ومثل
الشاؤون بنتان اصل المسئلة ستة ^{بمئة اربعة} والساوون اثنان ^{بمئة اربعة} والابوين الثلثان ^{بمئة اربعة} هما اربعة للبنين
مستقيمة عليهم ما كان في صدر التمثيل فكانت بين السهام ^{بمئة اربعة} والرؤوس ^{بمئة اربعة} ثلاثة في الحقيقة فلذلك صارت الاصول
الاحتاج اليها سبعة لا ثمانية فان قلت اذا كان بين تقصير اعداد الرؤوس مثل بين بعضها الاخر تدخل وتوافق
او تبين فاذا عمل هناك قلت ان تقوى ذلك يعمل في كل بعض ما عمل في اصله فيكتفي من التمثيل بواحد ^{بمئة اربعة}
ويؤخذ وفق احد المتوافقين فيضرب في الاخر ثم ينسب المبلغ الى احد المتوافقين ويعمل على ما تقتضيه ^{بمئة اربعة} هذا النسب

فصل

والأدوات أن تعرف بضرب كل فريق كالبنات والهدايا الزوجيات والأعمال وغيرهم من التجميع
استقام على الكل ما ضرب كان لكل فريق من أصل المسئلة فياضربه في أصل المسئلة التي المضروب
الذي ضربته في أصلها فاحصل من هذا الضرب كان مضيب ذلك الفريق تكرر عليه في هذا العمل في الأمثلة
السابقة للأصول الستة التي فيها ضرب فلا حاجة إلى إيراد مثال لهذا وألادوت أن تعرفت
كل واحد من أحاد ذلك الفريق من التجميع وتسمى ما كان لكل فريق من أصل المسئلة على عدد قسم
اضرب الخارج من هذه القسمة في المضروب الذي ضربته في أصل المسئلة لأجل التجميع فالماحصل من ضرب الخارج
في المضرب يضرب كل واحد من أحاد ذلك لفريق مثلاً في المسئلة المذكورة لبيان جداول من الورثة كانت
للزوجتين من أصل المسئلة ثلاثة فإذا قسمتها عليهما ما كان الخارج واحداً ونصفاً فإن اضربه في

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الذي هو مائتان عشرة حصل ثلث مائة وخمسة عشر فهي نصيب كل واحد من الزوجتين وكانت
للبنات من اصلها ستة عشر فاذا قسمتها على العشرة التي هي عدد من خرج واحد وثلاثة اقسام واحد
فاذا ضربت هذا الخارج في ذلك المضروب حصل ثلث مائة وستة وثلثون فهي نصيب كل بنت وكانت
للجدات من اصلها اربعة فاذا قسمتها على الستة التي هي عدد من كان الخارج ثلث واحد فاذا ضربته في المضروب
المذكور حصلت مائة واربعون فهي نصيب كل جدة وكان للاعمام من اصلها واحد فاذا قسمته على السبعة
التي هي عدد من كان الخارج سبع واحد فاذا ضربته في المضروب الذي هو مائتان عشرة حصل ثلثون فهي نصيب كل عم
ولمعرفة نصيب كل واحد من آحاد الفريقين من التصحيح وجه آخر وهو ان تقسم المضروب اي العدد الذي
ضربته في اصل المسئلة للتصحيح على اي فريق شئت من فوق الورثة ثم اضرب الخارج من هذه
في نصيب الفريق الذي شئت عليهم المضروب فالحاصل من هذا الضرب نصيب كل واحد من آحاد
ذلك الفريق ففي المسئلة المذكورة للتباين اذا قسمت المضروب هو مائتان عشرة على المراتب حتى
مائة وخمسة فاذا ضربت هذا الخارج في نصيبهما من اصل المسئلة وهو ثلثة حصلت ثلث مائة وخمسة
فهي لكل واحد منهما واذا قسمته ايضا على البنات العشر خرج احد وعشرون فاذا ضربت ما خرج في نصيبهن
من اصل المسئلة وهو ستة عشر حصلت ثلثة مائة وستة وثلثون فهي كل بنت واذا قسمته ايضا
على الجدات الست خرجت خمسة وثلثون فاذا ضربتها في نصيبهن من اصل المسئلة هو
حصلت مائة واربعون فهي نصيب كل جدة واذا قسمت المضروب ايضا على الاعام السبعة خرج ثلثون
فاذا ضربت هذا الخارج في نصيبهم من اصلها وهو احد كان الحاصل ثلثين فهي كل عم وكل واحد
من هذين الزوجين طريق القسمة الا ان الاول قسمة النصيب من اصل المسئلة على الفريقين والثاني قسمة
المضروب على اصلها عليهم وهذا وجه آخر وهو طريق النسبة وهو الاوضح اذ لا يحتاج فيه الى قسمة
وخرب كما في الاولين فهو ان تقسم سهام كل فريق من اصل المسئلة الى عدد رؤسهم مفردا عن اعداد

[illegible]

[Handwritten Persian text, likely a continuation of the manuscript's content.]

[illegible]

رؤس غيرهم ثم تقطع بمثل تلك النسبة من المضروب لكل واحد من احاد ذلك المقياس في اصل مسئلة
البتاين اذا نسبت سهام المراتين وهي ثلاثة اليها كانت النسبة مثلاً ونصفاً واذا اعطيت
كل واحد منهما من المضروب بمثل تلك النسبة احد مثلية ونصفه كانت ثلثاً وخمسة عشر اذا
سوا البنات وهي ستة عشر العدد وثمان وعشرون كانت النسبة مثلاً وثلاثة اقسام
فاذا اعطيت كل بنت مثل المضروب مثل ثلثة اقسامه كانت لها ثلثانة وستة وثلثون
واذا نسبت سهام الجدات وهي اربعة الى عدد تسعون هو ستة كانت النسبة ثلثي واحد اذا
اعطيت كل واحد ثلثي المضروب كانت لها مائة واربعون واذا نسبت سهامهم الى
عدد تسعون هو سبعة كانت النسبة سبع اقسام اذا اعطيت كل واحد منهم سبع المضروب حصل له ثلثون

فضل

في قسمة التركات بين الورثة والغرماء والتركاة ففيلة من الترك بمغنة المتروك كالطلبية بمعنى المطلوب
ثم انه لما فرع من نصيب المسائل وتعيين النصيب منه لكل فرقة من الورثة ولكل واحد من الغرماء
تعيين قسمة التركات بين الورثة والغرماء وتعيين الانصاء من التركاة وتقديره انه كانت بين
المتقاضي حائلة فالأمر ظاهر وأذا لم تكن بينهما حائلة فاضرب سهام كل وارث من التجميع في جميع التركاة
ثم قسم المبلغ على التجميع فالخرج من هذه القسمة نصيب ذلك الوارث كما سيذكر مثلاً إذا
زوجوا ما واختين بأم كانت المسئلة من ستة وتقول إلى ثمانية فلزوج منها ثلثة وللأم
واحد ولكل من اختين سهمان فان فرضنا ان جميع التركاة خمسة وعشرون ديناراً كانت بنتان
المتقاضي الذي ثمانية مباينة فإذا اردت ان تعرف نصيب كل وارث من هذه التركاة فاضرب نصيب
الزوج من التجميع هو ثلثة في كل التركاة تحصل خمسة وسبعون ثم هذا المبلغ على التجميع اعني ثمانية
تخرج تسعة دنانير وثلثة اثنان ديناراً فهذا نصيب الزوج من تلك التركاة واضرب نصيب الأم

[illegible][illegible]

(Handwritten notes in Urdu script at the bottom of the page)

الحاج وهو عشرة وثلاثان نصيب الذبح من تلك المذبة وإذا ضربنا نصيب الأخوات كان ما هو

في كل المذبة حصلت مائة وثمانية وعشرون فإذا قسمنا هذا المبلغ على التسعة كان الخارج وهو
 أربعة عشر وتسعين نصيب الأخوات من المذبة المذكورة وإذا ضربنا نصيب الأخوات
 في جميع المذبة بلغت أربعة وستين فإذا قسمنا هذا المبلغ على تسعة كان الخارج وهو
 وتسع نصيبها من المذبة المفروضة ومن البين أن الرضع الطبيعي يقتضي تقديم معرفة
 كل فرقة على معرفة نصيب كل واحد منهم كما دوى ذلك فيهما في الفصل السابق وأما في
 معرفة قضاء الدين فدين كل غريم بمنزلة سهام كل وارث في العمل بجمع الديون بمنزلة
 التصحيح إعلم أن الباق من المذبة بعد التجهيز والتكفير أن في الديون فلا إشكال أن كل غريم
 يأخذ دينه كما لو كان لم ينف بهما مع نقد العزما والطرقت في معرفة نصيب كل غريم
 من تلك المذبة القاصرة أن يجعل بين كل واحد منهم بمنزلة سهام كل وارث من تصحيح المسئلة
 ويجعل مجموع الديون بمنزلة مجموع التصحيح ويعمل بهذا ما خرجت قيمتين نصيب كل وارث فإز مات
 شخص وترك تسعة دنانير وكانت عليه واحدة عشرة دنانير وأخو خمسة دنانير وجعلنا الدينين
 صار المجموع خمسة عشر وهي بمنزلة التصحيح ودين التسعة والخمسة عشر مرافقة بالثلث فإنا
 ضربنا دين من له عشرة دنانير على الميت في ثلث التسعة حصل ثلثون فإذا قسمنا هذا المبلغ
 على وفق التصحيح وهو خمسة كان الخارج وهو ستة نصيب من كانت له عشرة وإذا ضربنا دين
 من له خمسة دنانير عليه في وفق المذبة أعني ثلثة حصلت خمسة عشر فإذا قسمنا هذا المبلغ
 ثلث التصحيح كان الخارج وهو ثلثة نصيب من كانت له خمسة ولو فرضنا أن المذبة في الصورة المذكورة
 ثلثة عشر كانت بين التصحيح والمذبة مائة في ضرب دين صاحب العشرة في كل المذبة فيحصل مائة وثلثون
 فإذا قسمنا هذا المبلغ على كل التصحيح وهو خمسة عشر كان الخارج وهو ثمانية وثلثان نصيب من كانت له

الحاج وهو عشرة وثلاثان نصيب الذبح من تلك المذبة وإذا ضربنا نصيب الأخوات كان ما هو
 في كل المذبة حصلت مائة وثمانية وعشرون فإذا قسمنا هذا المبلغ على التسعة كان الخارج وهو
 أربعة عشر وتسعين نصيب الأخوات من المذبة المذكورة وإذا ضربنا نصيب الأخوات
 في جميع المذبة بلغت أربعة وستين فإذا قسمنا هذا المبلغ على تسعة كان الخارج وهو
 وتسع نصيبها من المذبة المفروضة ومن البين أن الرضع الطبيعي يقتضي تقديم معرفة
 كل فرقة على معرفة نصيب كل واحد منهم كما دوى ذلك فيهما في الفصل السابق وأما في
 معرفة قضاء الدين فدين كل غريم بمنزلة سهام كل وارث في العمل بجمع الديون بمنزلة
 التصحيح إعلم أن الباق من المذبة بعد التجهيز والتكفير أن في الديون فلا إشكال أن كل غريم
 يأخذ دينه كما لو كان لم ينف بهما مع نقد العزما والطرقت في معرفة نصيب كل غريم
 من تلك المذبة القاصرة أن يجعل بين كل واحد منهم بمنزلة سهام كل وارث من تصحيح المسئلة
 ويجعل مجموع الديون بمنزلة مجموع التصحيح ويعمل بهذا ما خرجت قيمتين نصيب كل وارث فإز مات
 شخص وترك تسعة دنانير وكانت عليه واحدة عشرة دنانير وأخو خمسة دنانير وجعلنا الدينين
 صار المجموع خمسة عشر وهي بمنزلة التصحيح ودين التسعة والخمسة عشر مرافقة بالثلث فإنا
 ضربنا دين من له عشرة دنانير على الميت في ثلث التسعة حصل ثلثون فإذا قسمنا هذا المبلغ
 على وفق التصحيح وهو خمسة كان الخارج وهو ستة نصيب من كانت له عشرة وإذا ضربنا دين
 من له خمسة دنانير عليه في وفق المذبة أعني ثلثة حصلت خمسة عشر فإذا قسمنا هذا المبلغ
 ثلث التصحيح كان الخارج وهو ثلثة نصيب من كانت له خمسة ولو فرضنا أن المذبة في الصورة المذكورة
 ثلثة عشر كانت بين التصحيح والمذبة مائة في ضرب دين صاحب العشرة في كل المذبة فيحصل مائة وثلثون
 فإذا قسمنا هذا المبلغ على كل التصحيح وهو خمسة عشر كان الخارج وهو ثمانية وثلثان نصيب من كانت له

الحاج وهو عشرة وثلاثان نصيب الذبح من تلك المذبة وإذا ضربنا نصيب الأخوات كان ما هو

في كل سنة يخرج من كل مائة درهم خمسة دراهم...
في كل سنة يخرج من كل مائة درهم خمسة دراهم...
في كل سنة يخرج من كل مائة درهم خمسة دراهم...

عشرة ويضرب ايضا دين صاحب التركة فيبلغ خمسة وستين فلذا قسمنا هذا المبلغ
على خمسة عشر خرجت اربعة وثلاث وهو نصيب من كانت له خمسة ولو فرضنا في تلك الصورة ان التركة
خمس دنانير كانت كل التركة والتجميع موافقة بالخمس مع كونها متداخلة بنصيب
دين صاحب العشرة في خمس التركة وهو واحد اقسم الحاصل وهو عشرة على خمس التجميع هو ثلاثة فيكون
الحاج وهو ثلاثة وثلاث نصيب من كانت له عشرة واضرب ايضا دين صاحب خمسة في وفق التركة
واقسم الحاصل على وفق التجميع وهو ثلاثة فيكون الحاج وهو واحد وثلاثان نصيب من كانت
خمس دقا حاط علمك بان الطريق الجاري في البينة يتناول الواقعة والمداخلة

فصل في الخارج

وهو تفاعل من الخروج والمرا دبه ههنا ان يتصلح الورثة على الخراج بعضهم عن الميراث بشئ
معلوم من التركة وهو جائز عند التراضي بقله محمد في كتاب الصلح عز ابن عباس وذكر
عن عمر بن دينار ان عبد الرحمن بن عوف من طلق امرأته ثماض الكلبية في عرض موته ثم
مايت هي العدة فور ثماض عثمان من مع ثلث نسوة اخر فضلها عن زوج ثماض على ثلثة وثماض
الفا يقبل هي ناير وقدر درهم من صلح من الورثة على شئ معلوم من التركة فاطح سهامه
من التجميع اي صح المسئلة في جو المصالح بين الورثة فاطح سهامه من التجميع ثم اقسم باق التركة
اي ما بقى منها بعد اخذ المصالح على سهام الباقيين اي على سهام باق الورثة من التجميع كزوج وام عمر
فالمسئلة مع جو الزوج من ستة وهي مستقيمة على الورثة للزوج منها سهام ثلثة وللأم السهما
وللم أباء وهو ثم واحد فصالح الزوج من نصيبه الذي نصيب على ما في منته للزوجة من المخرج
من ابيهم فيقسم باق التركة وهو ما عدا المهر بدين الام والام اقلان قد سهامها من التجميع ويكون

فان كان من الباقي للام وسهم واحد للحم كما كان الحال كذلك في سهامها من التجميع فان قلت
فمنع بعد هذه العادة او زوج وارثه بين المصالح الذين لا يزوج من بين عشرين سهام الميراث اربعة سهام

في كل سنة يخرج من كل مائة درهم خمسة دراهم...
في كل سنة يخرج من كل مائة درهم خمسة دراهم...
في كل سنة يخرج من كل مائة درهم خمسة دراهم...
في كل سنة يخرج من كل مائة درهم خمسة دراهم...
في كل سنة يخرج من كل مائة درهم خمسة دراهم...

20

هلا جليت الزوج بعد المصاحبة واخذ المهر خروجه من الميراث بمقتضى العدة و ما في فائدة
 في جعله دافعا في تصحيح المسئلة مع انه لا يأخذ شيئا و ما احتما قلت فائدة انا وجبت
 كان لم يكن جعلنا التركة ما ورا المهر و نقبض الام من ثلث اصل المال الى ثلث ما بقا
 يقسم الباقي بينهما اثلاثا فيكون للام سهمان وللهمس سهم واحد وهو خلاف الاجماع اذ حقها ثلث الاصل و اذا
 ادخلنا الزوج في اصل المسئلة كان للام سهمان من السنة وللهمس سهم واحد فيقسم الباقي بينهما
 على هذا الطريق فيكون مستوفية حقها من الميراث لو فرض انه صالح العم على شيء من التركة و
 من الميراث بالمسئلة ايضا من الستة فاد طرح نصيب العم منها بقيت خمسة ثلثة للزوج اثنتان للام
 فيجعل الباقي اثنا عشر بين الزوج الام فللزوج ثلثة الخاسر للام خمس و ان ماتت الام على شيء و خرجت
 ايضا من الستة فاد طرح منها سهم الام بقيت اربعة فيجعل الباقي ثلثة ارباعا ثلثة منها للزوج احد
 ميراثها

باب في الرد

الرد عند العول اذ به تنقضي سهام ذوى الفروض يرد ادا اصل المسئلة وبالرد تزاد السهام ^{بمقتضى}
 اصل المسئلة ^{اي العول ١٢} وبعد ايراد آخر في اعيول تفضل السهام على المخرج وفي الرد يفضل المخرج على السهام
 فنقول ما فضل من المخرج عن ذوى الفروض لا مستحق له من العصبه يرد الى الفاضل على
 ذوى الفروض بقدر حقوقهم ^{والا كان بخلافه ١٣} على حسب النيب بين سهامهم ^{من} اعد الزوجين ^{فانه لا يرد عليهما اصلا كما}
 في اول الكتاب وهو اى الرد على الوجه المذكور قول عامة الصحابة ^{منه} رضى اى جهوههم كعلم من تابعه
 وبه اخذ اصحابنا ^{في بيان ١٤} وقال زيد بن ثابت لا يرد الفاضل على ذوى الفروض بل هو بيت المال به
 حرة والزمى ^{المعقود ١٥} مالك والشافعي لكن المحققين من اصحاب الشافعي قالوا الواذ ^{من} بيت المال
 يرد الفاضل على ذوى الفروض بحسبة فراقهم ^{في بيان ١٦} الا كان لبيت المال ^{من} ذوى ^{من} عن ابن عباس رضى عنه
 لا يرد على ثلثة الزوجين ^{بمقتضى ١٧} الجدا وقال عثمان بن يرد على الزوجين ايضا ^{من} ابي الرد بان الله تعالى

من مکتوبہ من مکتوبہ

۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲

[illegible][illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

في المسئلة اما صنف واحد من ير عليه ما فضل اما اكثر من صنف واحد على التقديرين اما ان يكون المسئلة من لا ير عليه ولا يكون فانحصرت لاسهام في الاربعة لمدها ان يكون المسئلة

حسب واحد من ير عليه ما فضل من الفرع عند عدم من ير عليه على هذا التقدير فاجعل المسئلة من دسهم اى دس في المسئلة الواحدة ان جميع المال لهم بالفرض الرد معا وفسد عائلة فلا مفر اس على آخر ذلك كما اذا ترك الميت بيتين واختين او جدتين فاجعل المسئلة من اثنين فاعط كل واحد منهما نصف التركة لتساويهما في الاستحقاق فجميع المال اليهما على السوية القسمة على عدل الروس في العصباء اذ اترك ابنين ولحين مثلا وايضا فمهم يقسم عدلهم فيقسم الكل كذلك ابتداء قطعا لتطويل المسافة في القسمة والقسم الثاني اذا اجتمع المسئلة جنسا او ثلثة اجناس من ير عليه عند عدم من ير عليه دل الاستقراء على ان الاجتماع واقع بين من ير عليه انما يكون بين جنسين او ثلثة اجناس لا يزيد فلذلك لم يقل جنسان واكثر وعلى تقدير الاجتماع فاجعل المسئلة من سهامهم اى من مجموع سهام هؤلاء المجتمعين المأخوذة من مخزج المسئلة اعلى اجعل المسئلة من اثنين اذا كان المسئلة سدان كجدة واخت لا م كان المسئلة من ستة ولهما منها اثنان بالفرضية فاجعل الاثنين اصل المسئلة واقسم التركة عليهما نصفين فكل واحد منهما نصف المال ومن ثلثة اى اجعل المسئلة من ثلثة اذا كان فيها ثلث سد كولد الام مع الام اذ المسئلة على هذا التقدير ايضا من ستة ومجموع السهام المأخوذة للورثة المذكورة ثلثة فاجعلها اصل المسئلة واقسم التركة اثلاثا بقدر تلك السهام فلولدى الام ثلثان من المال وللأم ثلث ومن اربعة اى اجعل المسئلة من اربعة اذا كان فيها نصف سد كبنات بنت ابن او بنت وام كان المسئلة ايضا من ستة ومجموع السهام المأخوذة منها اربعة ثلثة للبنات واحد للبنات الابن والام فاجعل المسئلة من اربعة واقسم التركة اربعا ثلثة اربعا للبنات ربع منها للام

في المسئلة اما صنف واحد من ير عليه ما فضل اما اكثر من صنف واحد على التقديرين اما ان يكون المسئلة من لا ير عليه ولا يكون فانحصرت لاسهام في الاربعة لمدها ان يكون المسئلة حسب واحد من ير عليه ما فضل من الفرع عند عدم من ير عليه على هذا التقدير فاجعل المسئلة من دسهم اى دس في المسئلة الواحدة ان جميع المال لهم بالفرض الرد معا وفسد عائلة فلا مفر اس على آخر ذلك كما اذا ترك الميت بيتين واختين او جدتين فاجعل المسئلة من اثنين فاعط كل واحد منهما نصف التركة لتساويهما في الاستحقاق فجميع المال اليهما على السوية القسمة على عدل الروس في العصباء اذ اترك ابنين ولحين مثلا وايضا فمهم يقسم عدلهم فيقسم الكل كذلك ابتداء قطعا لتطويل المسافة في القسمة والقسم الثاني اذا اجتمع المسئلة جنسا او ثلثة اجناس من ير عليه عند عدم من ير عليه دل الاستقراء على ان الاجتماع واقع بين من ير عليه انما يكون بين جنسين او ثلثة اجناس لا يزيد فلذلك لم يقل جنسان واكثر وعلى تقدير الاجتماع فاجعل المسئلة من سهامهم اى من مجموع سهام هؤلاء المجتمعين المأخوذة من مخزج المسئلة اعلى اجعل المسئلة من اثنين اذا كان المسئلة سدان كجدة واخت لا م كان المسئلة من ستة ولهما منها اثنان بالفرضية فاجعل الاثنين اصل المسئلة واقسم التركة عليهما نصفين فكل واحد منهما نصف المال ومن ثلثة اى اجعل المسئلة من ثلثة اذا كان فيها ثلث سد كولد الام مع الام اذ المسئلة على هذا التقدير ايضا من ستة ومجموع السهام المأخوذة للورثة المذكورة ثلثة فاجعلها اصل المسئلة واقسم التركة اثلاثا بقدر تلك السهام فلولدى الام ثلثان من المال وللأم ثلث ومن اربعة اى اجعل المسئلة من اربعة اذا كان فيها نصف سد كبنات بنت ابن او بنت وام كان المسئلة ايضا من ستة ومجموع السهام المأخوذة منها اربعة ثلثة للبنات واحد للبنات الابن والام فاجعل المسئلة من اربعة واقسم التركة اربعا ثلثة اربعا للبنات ربع منها للام

في المسئلة اما صنف واحد من ير عليه ما فضل اما اكثر من صنف واحد على التقديرين اما ان يكون المسئلة من لا ير عليه ولا يكون فانحصرت لاسهام في الاربعة لمدها ان يكون المسئلة حسب واحد من ير عليه ما فضل من الفرع عند عدم من ير عليه على هذا التقدير فاجعل المسئلة من دسهم اى دس في المسئلة الواحدة ان جميع المال لهم بالفرض الرد معا وفسد عائلة فلا مفر اس على آخر ذلك كما اذا ترك الميت بيتين واختين او جدتين فاجعل المسئلة من اثنين فاعط كل واحد منهما نصف التركة لتساويهما في الاستحقاق فجميع المال اليهما على السوية القسمة على عدل الروس في العصباء اذ اترك ابنين ولحين مثلا وايضا فمهم يقسم عدلهم فيقسم الكل كذلك ابتداء قطعا لتطويل المسافة في القسمة والقسم الثاني اذا اجتمع المسئلة جنسا او ثلثة اجناس من ير عليه عند عدم من ير عليه دل الاستقراء على ان الاجتماع واقع بين من ير عليه انما يكون بين جنسين او ثلثة اجناس لا يزيد فلذلك لم يقل جنسان واكثر وعلى تقدير الاجتماع فاجعل المسئلة من سهامهم اى من مجموع سهام هؤلاء المجتمعين المأخوذة من مخزج المسئلة اعلى اجعل المسئلة من اثنين اذا كان المسئلة سدان كجدة واخت لا م كان المسئلة من ستة ولهما منها اثنان بالفرضية فاجعل الاثنين اصل المسئلة واقسم التركة عليهما نصفين فكل واحد منهما نصف المال ومن ثلثة اى اجعل المسئلة من ثلثة اذا كان فيها ثلث سد كولد الام مع الام اذ المسئلة على هذا التقدير ايضا من ستة ومجموع السهام المأخوذة للورثة المذكورة ثلثة فاجعلها اصل المسئلة واقسم التركة اثلاثا بقدر تلك السهام فلولدى الام ثلثان من المال وللأم ثلث ومن اربعة اى اجعل المسئلة من اربعة اذا كان فيها نصف سد كبنات بنت ابن او بنت وام كان المسئلة ايضا من ستة ومجموع السهام المأخوذة منها اربعة ثلثة للبنات واحد للبنات الابن والام فاجعل المسئلة من اربعة واقسم التركة اربعا ثلثة اربعا للبنات ربع منها للام

له قوله فخير
 لهم بالولاء عطف
 فانه اذا جتمع في يوم
 التي فيها اخت لم
 وام واختان وام
 نصف الذي هو
 نصيب الاخت لا يوزن
 بالثلاث التي نصيب
 الاختين لام يكون
 المسئلة لا يوزن
 على امر ولا ينظر
 من انما ان يطلع
 في ينشئ به المسئلة
 كانت لاب وام اخت
 فتمت الامور

م
 م

او بنت لابن او من خمسة اى اجعلها من خمسة اذا كان فيه اثلاث سد كبتين وام
 او كان فيها نصف سدان كبت بنت بنت بن ام او كان فيها نصف وثلاث كاخت لاب ام
 واختين لام او كاخت لاب ام فالمسئلة في هذه الصور الثلث ايضا من ستة والسهام
 التي اخذت منها خمسة ففي كاولي البنتين سهام ربيعة وللأم سهم واحد فتجعل التركة اخاسا
 منها للبنتين واحد للام وفي الصورة الثانية قد اجتمعت اجناس ثلاثة وسهامهم الماخوذة
 من الستة خمسة ايضا ثلاثة منها للبنت واحد لابن واحد للام فتقسم التركة عليهم
 اخاسا بقدر سهامهم فللبنت ثلاثة اخاسا ولبنات لابن خمس وللأم خمس اخو وفي الصورة الثا
 تكون السهام الماخوذة من الستة خمسة ايضا فللاخت من كاولي ثلثا سهم للاختين
 وكذا للام مع الاخت من كاولي سهمان فتجعل الخمسة اصل المسئلة وتقسّم لتركه اخاسا كل ذلك
 لقصر المسافة لتجعل القسمة قسمة واحدة لا ترى انك اذا اعطيت كل واحد من الورقة ما يستحقه
 من السهام ثم قسمت الباقي من سهامهم بقدر تلك السهام صارت القسمة من ثلث ثلثي القسمة
 على الوجه المذكور ان استقامت على الوجه المذكور وان لم تستقم كما اذا خلف بنتا وثلاث بنات ابنت
 ثلثا سهم تستقيم عليها ولبنات لابن سهم واحد فلا يستقيم عليهم كان تصحيح المسئلة على قيا
 ما عرفت في ضرب الثلثة اعني عدد من انكسرت عليه السهام في اصل المسئلة وبقي بقدر
 فتصير اثني عشر للبنت منها تسعة ولبنات لابن ثلثة مستقيمة عليهم والقسم الثالث من القسمة
 كالأربعة ان يكون مع الاول اى مع الجنس الواحد من يرده عليه من يرده عليه يعني ان يكون
 جنس واحد من يرده عليه ويكون معه من يرده عليه كالزوج والزوجة فاعط فرض من يرده عليه
 من اقل خارجة واقسم الباقي من ذلك الخارج على عدد فرض من يرده عليه اعني لاولي الجنس ا
 كما كنت تقسم جميع المال على عدد فرض سهم اذا انفردوا عن يرده عليه كان استقام الباقي على عدد

فيكون

من يرد عليه فيها أي حرجا بهذا الاستقامة ونفقت هي إذا حاجة ح إلى ضرب كزوج وتلك
بنات أقل من خارج فرض من لا يرد عليه أربعة فإذا أعطيت الزوج واحدا منها بقيت ثلاثة
مستقيمة على عدد رؤس البنات وهو نظير ما حرر في باب التصحيح من أنه إن كانت سهام كل
فرق منقسمة عليهم بلا كسر فلا حاجة إلى ضرب وإن لم يستقيم ذلك الباقي على عدد رؤس من يرد عليهم
فأضرب على قياس ما حرر في باب التصحيح وفق رؤسهن أي رؤس من يرد عليهم في خرج فرض من يرد
أن وفق رؤسهم ذلك الباقي فاحصل يقع منه المسئلة كزوج وست بنات فإن أقل من خارج فرض
من لا يرد عليه أربعة فإذا أعطيت الزوج واحدا منها بقيت ثلاثة فلا تستقيم على عدد رؤس البنات
الست لكن بينهما موافقة بالثلث إذا عبرة المداخلة كما عرفت فأضرب وفق رؤسهن
اثنتي عشرة يبلغ ثمانية فلزوج منها اثنتان للبنات سنة وكلا أي وإن لم يوافق عدد رؤسهم
الباقي فأضرب كل عدد رؤسهن في خرج فرض من لا يرد عليه فالبعض الحاصل من ضرب وفق الرؤس
في ذلك المخرج على تقدير التوافق أو من ضرب كل عدد الرؤس فيه على تقدير التباين تصحيح المسئلة
وقد سبق مثال الموافقة وأما مثال المباينة فقولك كزوج وخمس بنات هذه الصورة كأن صور
السايتين أصبها من اثني عشر لا جتماع الربع والثلثين لكنها يرد مثلها إلى الأربعة التي هي أقل
مخرج فرض من لا يرد عليه فإذا أعطيت الزوج ههنا واحدا منها بقيت ثلاثة فلا تستقيم على البنات
الخمس بل بينهما وبين عدد الرؤس مباينة فضر بنا كل عدد رؤسهن في خرج فرض من لا يرد عليه
أي الأربعة فحصلت عشرون ومنها تقع المسئلة كان للزوج واحد ضربناه في المضروب الذي
هو خمسة فكان خمسة فأعطينا إياها وكانت للبنات ثلثة ضربناها في الخمسة حصلت
عشر فلكل واحدة منهن ثلثة والقسم الرابع من تلك الأقسام أن يكون مع الثاني أي مع جتماع
جنسين من زوج عليه من لا يرد عليه وإنما أكتفينا بجتماع جنسين بناء على أن الاستقرار على
فصل البنات

من يرد عليه منها أي حجاب هذا الاستقامة دفعت هي إذا حاجة ح إلى ضرب كزوج وتلك
بنات أقل خارج فرض من كاي رد عليه أربعة فإذا أعطيت الزوج واحدا منها بقيت ثلثة أو
مستقيمة على عدد رأس البنات هو نظير ما عرف في باب التصحيح من أنه إن كانت سهام كل
فرق منقسمة عليهم فلا كسر فلا حاجة إلى ضرب أن لم يستقيم ذلك الباقي على عدد رأس من يرد عليهم
فأضرب على قياس ما عرف في باب التصحيح وفق رأس من يرد عليهم في خرج فرض من يرد
أن وافق رأسهم ذلك الباقي فاحصل يقع منه المسئلة كزوج وست بنات فإن أقل خرج فرض
من كاي رد عليه أربعة فإذا أعطيت الزوج واحدا منها بقيت ثلثة فلا تستقيم على عدد رأس البنات
الست لكن بينهما موافقة بالثلث إذا عبرة الداخلية كما عرفت فأضرب في عدد رؤسهم
اثنتان الأربعة يبلغ ثمانية فلزوج منها اثنتان للبنات ستة وكلا أي وإن لم يوافق عدد رؤسهم
الباقي فأضرب كل عدد رؤسهم في خرج فرض من كاي رد عليه فالبلغ الحاصل من ضرب فوق الرؤس
في ذلك المخرج على تقدير التوافق أو من ضرب كل عدد الرؤس فيه على تقدير التباين تصحيح المسئلة
وقد سبق مثال الموافقة وأما مثال التباين فبقوله كزوج وخمس بنات هذه الصيغة كما تصور
السايتين أصلا من اثني عشر لا جتماع الربع والثلثين لكنها يرد مثلها إلى الأربعة التي هي أقل
خارج فرض من كاي رد عليه فإذا أعطيت الزوج ههنا واحدا منها بقيت ثلثة فلا تستقيم على البنات
الخمس بل بينهما وبين عدد الرؤس مبانة فضر بنا كل عدد رؤسهم في خرج فرض من كاي رد عليه
أي الأربعة فحصلت عشرون ومنها تقع المسئلة كان للزوج واحد ضربناه في المضروب الذي
هو خمسة فكان خمسة فأعطينا إياها وكانت للبنات ثلثة ضربناها في الخمسة حصلت
عشر فلكل واحدة منهن ثلثة والقسم الرابع من تلك الأقسام أن يكون مع الثاني أي جتماع
جنسين مخرج عليه من كاي رد عليه أي أنا التقينا بجتماع جنسين متوافقين أن الاستقرار على
فصل أي يكون ١٢

فإذا فرض من ذلك المبلغ من يرد عليه من اقل خارج فرضه في مسألة من يرد عليه فيكون الحاصل
 نصيب من لا يرد عليه من المبلغ المذكور ذلك لا ناضربا بمسئلة من يرد عليه في اقل خارج
 فرض من لا يرد عليه فيكون الحاصل من ضرب سهام من هذا الاقل في المصروف الذي هو تلك
 المسئلة حصته من المبلغ الذي حصل من ضرب هذا المصروف في المخرج الاقل على قياس ما حققته
 فيما مضى واضرب ايضا سهام كل فريق من يرد عليه من مسئلةهم فيا بقى من خرج فرض من يرد عليه
 فيكون الحاصل نصيب ذلك الفريق من يرد عليه وذلك لان كل فريق من يرد عليه انما هو الباقي
 من خرج فرض من يرد عليه بقدر سهامهم في المسئلة المذكورة للزوجات من ذلك المخرج وا
 فاذا ضربنا في الخمسة التي هي مسألة من يرد عليه كان الحاصل خمسة فهي حق الزوجات من الاربعين
 وللبنا من مسألة من يرد عليه اربعة فاذا ضربنا ما يباقي من خرج فرض من لا يرد عليه هو سبعة
 ثمانية وعشرين فهي حق من الاربعين والجدات من مسألة من يرد عليه اربعة فاذا ضربنا في السبعة
 سبعة فهي الجدات فقد استقام بهذا العمل فرض من لا يرد عليه فرض كل فريق من يرد عليه ان لم
 على احاد كل فريق فلذلك قال فان انكسرت السهام الماخوذة من خرج فرض الفريقين على البصر
 او الجميع صححت المسئلة بالاصول السبعة المذكورة في باب التقييد في الصورة التي خرج فيها
 كان من كان يعمل نصيب الزوجات كاربعة خمسة فيبين رؤسهن وسهامهن مائة فاخذنا
 مجموع عدد رؤسهن وكانت سهام البنات التسع منها ثمانية وعشرين فيبين الرؤس والسهام
 مائة فتكون عدد الرؤس له وكانت سهام الجدات الست منها سبعة وثلاثون ايضا مائة
 عدد رؤسهن ثمانية ثلث مائة اعداد الرؤس والرواقعة فوجدنا ان رؤس الجدات ورواقعة
 متوافقة بالاضعف ثمانية اربعة في الستة فبلغ اثني عشر من اربعة لرؤس البنات التسع
 بالثلث فضرربنا ثلث التسعة في اثني عشر فحصلت ستة وثلثون فضرربنا هذا الحاصل في الاربعين

فإذا فرض من ذلك المبلغ من يرد عليه من اقل خارج فرضه في مسألة من يرد عليه فيكون الحاصل
 نصيب من لا يرد عليه من المبلغ المذكور ذلك لا ناضربا بمسئلة من يرد عليه في اقل خارج
 فرض من لا يرد عليه فيكون الحاصل من ضرب سهام من هذا الاقل في المصروف الذي هو تلك
 المسئلة حصته من المبلغ الذي حصل من ضرب هذا المصروف في المخرج الاقل على قياس ما حققته
 فيما مضى واضرب ايضا سهام كل فريق من يرد عليه من مسئلةهم فيا بقى من خرج فرض من يرد عليه
 فيكون الحاصل نصيب ذلك الفريق من يرد عليه وذلك لان كل فريق من يرد عليه انما هو الباقي
 من خرج فرض من يرد عليه بقدر سهامهم في المسئلة المذكورة للزوجات من ذلك المخرج وا
 فاذا ضربنا في الخمسة التي هي مسألة من يرد عليه كان الحاصل خمسة فهي حق الزوجات من الاربعين
 وللبنا من مسألة من يرد عليه اربعة فاذا ضربنا ما يباقي من خرج فرض من لا يرد عليه هو سبعة
 ثمانية وعشرين فهي حق من الاربعين والجدات من مسألة من يرد عليه اربعة فاذا ضربنا في السبعة
 سبعة فهي الجدات فقد استقام بهذا العمل فرض من لا يرد عليه فرض كل فريق من يرد عليه ان لم
 على احاد كل فريق فلذلك قال فان انكسرت السهام الماخوذة من خرج فرض الفريقين على البصر
 او الجميع صححت المسئلة بالاصول السبعة المذكورة في باب التقييد في الصورة التي خرج فيها
 كان من كان يعمل نصيب الزوجات كاربعة خمسة فيبين رؤسهن وسهامهن مائة فاخذنا
 مجموع عدد رؤسهن وكانت سهام البنات التسع منها ثمانية وعشرين فيبين الرؤس والسهام
 مائة فتكون عدد الرؤس له وكانت سهام الجدات الست منها سبعة وثلاثون ايضا مائة
 عدد رؤسهن ثمانية ثلث مائة اعداد الرؤس والرواقعة فوجدنا ان رؤس الجدات ورواقعة
 متوافقة بالاضعف ثمانية اربعة في الستة فبلغ اثني عشر من اربعة لرؤس البنات التسع
 بالثلث فضرربنا ثلث التسعة في اثني عشر فحصلت ستة وثلثون فضرربنا هذا الحاصل في الاربعين

فإذا فرض من ذلك المبلغ من يرد عليه من اقل خارج فرضه في مسألة من يرد عليه فيكون الحاصل
 نصيب من لا يرد عليه من المبلغ المذكور ذلك لا ناضربا بمسئلة من يرد عليه في اقل خارج
 فرض من لا يرد عليه فيكون الحاصل من ضرب سهام من هذا الاقل في المصروف الذي هو تلك
 المسئلة حصته من المبلغ الذي حصل من ضرب هذا المصروف في المخرج الاقل على قياس ما حققته
 فيما مضى واضرب ايضا سهام كل فريق من يرد عليه من مسئلةهم فيا بقى من خرج فرض من يرد عليه
 فيكون الحاصل نصيب ذلك الفريق من يرد عليه وذلك لان كل فريق من يرد عليه انما هو الباقي
 من خرج فرض من يرد عليه بقدر سهامهم في المسئلة المذكورة للزوجات من ذلك المخرج وا
 فاذا ضربنا في الخمسة التي هي مسألة من يرد عليه كان الحاصل خمسة فهي حق الزوجات من الاربعين
 وللبنا من مسألة من يرد عليه اربعة فاذا ضربنا ما يباقي من خرج فرض من لا يرد عليه هو سبعة
 ثمانية وعشرين فهي حق من الاربعين والجدات من مسألة من يرد عليه اربعة فاذا ضربنا في السبعة
 سبعة فهي الجدات فقد استقام بهذا العمل فرض من لا يرد عليه فرض كل فريق من يرد عليه ان لم
 على احاد كل فريق فلذلك قال فان انكسرت السهام الماخوذة من خرج فرض الفريقين على البصر
 او الجميع صححت المسئلة بالاصول السبعة المذكورة في باب التقييد في الصورة التي خرج فيها
 كان من كان يعمل نصيب الزوجات كاربعة خمسة فيبين رؤسهن وسهامهن مائة فاخذنا
 مجموع عدد رؤسهن وكانت سهام البنات التسع منها ثمانية وعشرين فيبين الرؤس والسهام
 مائة فتكون عدد الرؤس له وكانت سهام الجدات الست منها سبعة وثلاثون ايضا مائة
 عدد رؤسهن ثمانية ثلث مائة اعداد الرؤس والرواقعة فوجدنا ان رؤس الجدات ورواقعة
 متوافقة بالاضعف ثمانية اربعة في الستة فبلغ اثني عشر من اربعة لرؤس البنات التسع
 بالثلث فضرربنا ثلث التسعة في اثني عشر فحصلت ستة وثلثون فضرربنا هذا الحاصل في الاربعين

قوله في الجدة...
قوله في الجدة...
قوله في الجدة...

وبه يفتي عندنا في حنفية وج قال علي وابن مسعود وزيد بن ثابت رضي الله عنهم مع الجد وهو فوق
وقول مالك والشافعي وأما أبو الأحناف فيسقطون مع الجد إجماعاً كما هو ظاهر علم أن الجد يشبه
الأب في حجب الألام في أنه إذا تزوج الصغيرة أو الصغيرة لم يكن لها حياً إذا بلغا في أنه ولا
لاخ في النكاح مع فناء الجد في ظاهر الرواية كالأب في أنه لا يقتل الجد بولده الولد في أن حليلة
كل واحد من الجانبين حرم على الآخر في عدم قبول الشهادة وفي صحة استيلاء الجد مع عدم الأب
وفي أنه لا يجوز دفع الزكاة إليه في أنه يقتصر في المال والنفس كالأب يشبه الاخ في أنه إذا كان
للصغير جد أم كانت النفقة عليهما أثلاً على اعتبار الميراث كما على الاخ وكلام في أنه لا يفرض النفقة
على الجد المفسر كالاخ وفي عدم جواز صدقة الفطر للصغير على الجد في أن الصغير لا يصير مسلماً بإسلام
وفي أنه إذا اقربنا فله وابنه حتى لا يشبه المصحف وقرارة وفي أنه لا يهرس ولا يافله إلى مواليد كل ذلك
كان في الاخ فلتعارض هذه الأحكام فختلف العلماء من الصحابة والتابعين وغيرهم في مسئلة الجد مع اخوة
وتوقف بعضهم فيها كما توقف أبو حنيفة في مسئلة الدبر وقت الحنان أطفال المشركين وامتنعت
جماعة عن الفتوى بالجد قال محمد بن مسلمة يفتي فيه بالأصلح وقال محمد بن الفضل الجاهل
يدفع إليه السكك التي اجتمعت عليه الصوابة وصحح عن الباقي ثم ان ابا حنيفة وج اختار قوله
ابن بكر رضي الله عنه ثبت على قوله ولم يختلف عنه الرواية وقد روي عن عبيدة السلمي أنه قال حفظت
عن عمر رضي الله عنه في الجد سبعين قضية يخالف بعضها بعضاً وفي رواية ان عمر رضي الله عنه خطب الناس فقال هل
يأتيني احدكم النبي عمر رضي الله عنه في الجد بشي قال اجل ائتم حكم الجد بالسكك فقال مع من كان من الورثة
فقال لا ادري فقال لا ادري ثم قام آخر فقال ائتم قضيه الجد بالثلث فقال مع من كان من الورثة
فقال لا ادري فقال لا ادري وعلى هذه الوثيرة شهد ثالث بالصف رابع بالجميع ثم انه
جمع الصحابة رضي الله عنهم في بيت ليتفقوا في الجد على قول أحد فسقطت حجة من المسقف فتفرقوا

قوله في الجدة...
قوله في الجدة...
قوله في الجدة...

قوله في الجدة...
قوله في الجدة...
قوله في الجدة...

قوله في الجدة...
قوله في الجدة...
قوله في الجدة...

مذعورين فقال عمر رضي الله عنه اني الله ان يجمعوا في الجد على شيء والدليل على ما اختاره
 ابو حنيفة رحمه الله ما نقل عن ابن عباس عن ابيه قال لا يتبع الله زيد بن ثابت يجعل ابن ابنا
 ولا يجعل اب لابا ومعناه ان الاتصال القرب من الجانبين يكون على صفة واحدة فاذما
 الجد قام ابن الابن مقدم الابن في جوب الاخوة فكذا اذا مات ابن الابن ينبغي ان يقوم اب لابا مقام
 في جوبهم ايضا واعلم ان عليا وابن مسعود وزيد بن ثابت رضي الله عنهم اجمعين بعد اتفاقهم على توريت الاخوة
 يلجدا اختلفوا في كيفية القسمة فذهب علي رضي الله عنه الى انه يقاسم الاخوة ما لم ينقص حظه من السدس
 يعطى السدس لابا لا ينقص حظه من السدس فاذا كان معه اخوات لابا او ثلثة او اربعة فالقسمة
 خيرة واذا كان خمسة فالقسمة والسدس سوروان كاقامة فالسدس خيرة وايضا بنو العلاء
 لا يحدوث في القسمة عندنا فاذا كان الجد مع الاخ لا يحدوث في المال نصفين بينه وبين
 من كابوين وايضا الجد عندنا لا يعصب الاخوات المنفردات اصلابل تكون لاخت عندا مصلحة ثم
 فاذا كانت معه اخت لابا م واخت لابا فلاولي نصف المال والثانية سيد والجد لابا وسعود
 الى ان الجد يقاسم ما لم ينقص حظه من الثلث ووافق فيه زيد اوان بنى العلاء لا يعتد بهم في القسمة
 مع بنى الاعيان ووافق فيه عليا رضي الله عنهما وان الاخوات المنفردات وات فرض مع الجد كما عند علي
 وقد خص صاحب الكتاب قول زيد رضي الله عنه بالذكر لان ابا يوسف ومحمد ارجح اختار قوله في القسمة
 قول علي وابن مسعود ومن سمي للمقتضى انما اذا كان ابو حنيفة رحمه الله في جانب وصاحبا في جانب كان
 هو غير اني اختيارا في القولين شاء فتفصيل قول زيد رضي الله عنه على جلية قوله ما قلنا وقال
 وعند زيد بن ثابت للجد مع بنى الاعيان والعلاء افضل لاهرين من القسمة ومن ثلث جميع المال
 اذا لم يختلط بهم وسهم وتفسير القسمة ان يجعل الجد في القسمة كاحد من الاخوة فيقسم المال بينه وبين
 الاخوات للذكر مثل حظ الانثيين ويجعل نصيبه مع نصيب الاخوة كنصيب واحد منهم وذلك كمن
 كما يسمون من الاخ والاخت

من المذعورين فقال عمر رضي الله عنه اني الله ان يجمعوا في الجد على شيء والدليل على ما اختاره
 ابو حنيفة رحمه الله ما نقل عن ابن عباس عن ابيه قال لا يتبع الله زيد بن ثابت يجعل ابن ابنا
 ولا يجعل اب لابا ومعناه ان الاتصال القرب من الجانبين يكون على صفة واحدة فاذما
 الجد قام ابن الابن مقدم الابن في جوب الاخوة فكذا اذا مات ابن الابن ينبغي ان يقوم اب لابا مقام
 في جوبهم ايضا واعلم ان عليا وابن مسعود وزيد بن ثابت رضي الله عنهم اجمعين بعد اتفاقهم على توريت الاخوة
 يلجدا اختلفوا في كيفية القسمة فذهب علي رضي الله عنه الى انه يقاسم الاخوة ما لم ينقص حظه من السدس
 يعطى السدس لابا لا ينقص حظه من السدس فاذا كان معه اخوات لابا او ثلثة او اربعة فالقسمة
 خيرة واذا كان خمسة فالقسمة والسدس سوروان كاقامة فالسدس خيرة وايضا بنو العلاء
 لا يحدوث في القسمة عندنا فاذا كان الجد مع الاخ لا يحدوث في المال نصفين بينه وبين
 من كابوين وايضا الجد عندنا لا يعصب الاخوات المنفردات اصلابل تكون لاخت عندا مصلحة ثم
 فاذا كانت معه اخت لابا م واخت لابا فلاولي نصف المال والثانية سيد والجد لابا وسعود
 الى ان الجد يقاسم ما لم ينقص حظه من الثلث ووافق فيه زيد اوان بنى العلاء لا يعتد بهم في القسمة
 مع بنى الاعيان ووافق فيه عليا رضي الله عنهما وان الاخوات المنفردات وات فرض مع الجد كما عند علي
 وقد خص صاحب الكتاب قول زيد رضي الله عنه بالذكر لان ابا يوسف ومحمد ارجح اختار قوله في القسمة
 قول علي وابن مسعود ومن سمي للمقتضى انما اذا كان ابو حنيفة رحمه الله في جانب وصاحبا في جانب كان
 هو غير اني اختيارا في القولين شاء فتفصيل قول زيد رضي الله عنه على جلية قوله ما قلنا وقال
 وعند زيد بن ثابت للجد مع بنى الاعيان والعلاء افضل لاهرين من القسمة ومن ثلث جميع المال
 اذا لم يختلط بهم وسهم وتفسير القسمة ان يجعل الجد في القسمة كاحد من الاخوة فيقسم المال بينه وبين
 الاخوات للذكر مثل حظ الانثيين ويجعل نصيبه مع نصيب الاخوة كنصيب واحد منهم وذلك كمن
 كما يسمون من الاخ والاخت

قوله ان المذعورين فقال عمر رضي الله عنه اني الله ان يجمعوا في الجد على شيء والدليل على ما اختاره

[illegible]

مستحقا
 وعندي قوة واحدة
 واليه الخلف والى هذا
 يوجب الاشارة الى ان
 وهذه القوة واحدة في
 في نفسه اذ لا يوجد
 الا في نفسه من
 فانه في نفسه
 واليه الخلف والى هذا
 الثالث لا ينفك عن
 وهو الخلف والى هذا
 المنع من
 والخلف والى هذا
 وعلى الترتيب
 ان ينفك
 فكل واحد

[illegible][illegible]

يشبه الأب من جهة ويشبه الأخ من جهة أخرى فوترنا عليه محقه من الشبهين فجعلناه
كأب وجب الأخوة لام كالأخ في قسمة الميراث ما دامت المقاسمة خيرا له فافالم تكن خيرا له
اعطيناه ثلث المال لأنه مع الأولاد ميراث السد^{١٢} مع الأخوة أيضا فذلك أيضا إذا قسم
بين الأبيوين فللام الثلث وللأب الثلثان^{١٣} وهما في الدرجة الأولى ولما كان الجدة في الدرجة
الثانية وكان الجدة السد^{١٤} كان للجدة نصفه أعني الثلث فإذا كان مع الجد أخ واحد أخذ بالقسمة
نصف المال فهي خير^{١٥} من الثلث وإذا كان معه أخوان فهما متساويان وإذا كانت معه ثلثة
فأثلث خير^{١٦} لأن نصيبه بالمقاسمة حيث يوزع وإذا كانت معه اختان لأب وأم وثلث
خير^{١٧} وان كان معه أربع أخوات فهي الثلث سواء وان زادت الأخوات على الأربع كان الثلث^{١٨}

وبنو العلات يدخلون القسمة مع بني الاعيان اضر الجدا فاذا اخذ الجدا نصيبه فبنو العلات يخرجون
من البين خاشعين بغير شيء والباء من المال بعد نصيب الجدا لبني الاعيان يتقاسمون فيه فيما بينهم للذكر
مثل حظ الانثيين وذلك لان بني العلات يثرون مع الجدا اذ اعد بنو الاعيان ولا يثرون معهم فلا بد
من اعتبار ارثهم في حق الجدا واعتبار سقوطهم في حق بني الاعيان فيعدون في القسمة تقديلا لنصيب الجدا
ولا يأخذون شيئا ونظيره ان يخلف ابا واخا لابا واخا لاب فللام السد اعتبار الاخ من كاب
في جنبها لكونه وارثا معها في الجملة مع انه محجوب ههنا بالاخ من ابوين فاذا كان مع جده كاب لم
واخ لاب فللقاسمة وثلاث المال سواء فلجد الثلث للاخ من ابوين والباء يخرج الاخ كابا وان
دخل في الحساب ولو فرضنا بدل الاخ لاب اختا لاب كانت القاسمة خيرا لجد تكون المسئلة من خمسة فجلد
منها سهمان والباء وهو ثلاثة للاخ من ابوين ولا شيء للاخت من اب لاب فبنو العلات يخرجون
خاشعين بغير شيء الا اذا كانت من بني الاعيان اخت واحدة فانها اذا اخذت فرضها اى مقدار فرضها
احل نصف الكل بعد نصيب الجدا فان بقي شيء بعد مقدار فرضها فلبني العلات والاى ان يبقى
تقدير مقدار فرضها

[illegible]

سأقول في هذه المسألة
أي في المسألة التي تليها
فيما يخصني المسائل
التي لا يمكن أن تكون
المسألة المسألة

[illegible]

ایں سورت میں ہے کہ

Mr.

خير اخذ ما زاد على الثلث فبقي من المال ما هو اقل من الثلثين لتلك الاخوات فلو كان على
التقدير الاول مقدر فرض من على الثاني ما هو اقل منه فلم يبق لبنى العلات شيء على التقديرين
واذا اختلط بهم اى بالجد والاخوة من بنى الاعيان والعلات ومنه ما في صورة المعادة كما مر ذرهم
فلو كان هذا افضل لأموال الثلثة بعد فرض ذى سهم اى يدفع الى ذى السهم سهمه ثم يعطى الجدة ما فضل
الأموال الثلثة التى هى المقاسمة المذكورة سابقا وثلت ما بقى ويسد جميع المال ذلك لافضل أمال المقاسمة
كزوج وجدة اخ فان المسئلة من اثنين لوجز النصف احد منهما للزوج والاخر للجد والاخ مناصفة
ولا يستقيم عليهما فرض بناء على ما فى اصل المسئلة حصلت اربعة فلزوج اثنان لكل واحد من الجد
والاخ واحد فقد حصل له بالمقاسمة ربع جميع المال وهو افضل من سدس سدس وكذا من ثلث ما
ههنا لانه سدس كل المال ايضا واما ثلث ما بقى بعد فرض ذى سهم كجد وجدة واخوين واخت
فالمسئلة ههنا من ستة للجدة السدس فبقي خمسة ولا ثلث لهما فرض بناء على خروج الثلث ستة صار
ثمانية عشر فللجدة ثلثة فبقيت خمسة عشر ثلثها واربعة خمسة للجدة والباقي من ثمانية عشر لكل من الاخوين
اربعة وللأخت اثنان وانما كان ثلث ما بقى ههنا افضل من المقاسمة لان المسئلة على تقدير ههنا من
ستة ايضا للجدة واحد منها فبقيت خمسة فاذا جعلنا الجدا كزوج مع الاخوين الاخت كسبع
اخوات ولا استقامة الخمسة على السبعة بل بينهما متباين ففرض بناء على الرؤس هو السبعة فى
اصل المسئلة وهو الستة فحصل اثنان اربعون فالجدة منها سبعة وبقية خمسة وثلثون
فلكل واحد من الجد والاخوين عشرة والأخت خمسة ولا خفاء فى ان خمسة من ثمانية عشر
من عشرة من اثنين اربعين وكذلك ثلث ما بقى فى هذا الصورة افضل من سدس جميع المال
لان المسئلة على هذا التقدير من ستة فلكل واحد من الجد والجدة منها واحد فبقي اربعة
والاخوين هم كخمس اخوات فلا تستقيم الاربعة عليها بل بينهما مباينة فاذا فرض بناء على

۱۰

[illegible]

له قوله فيهما من
 ستة وثلاثين وكذا من
 دلت شرياً ما ذكرنا
 ومن نظيره قوله
 له قوله فيفسان
 ما بيننا والاخت
 ما بيننا من في الابد
 لا وجه لها من عدم
 من غيرها وانما جعل
 صفة
 ٦٤
 انما هو الذي لا يملك
 صفة من انفسه
 ذلك لا يجوز ان يملك
 لا يقع منه الا ان
 نسب الوجود في
 له قوله في
 له قوله في
 له قوله في

الواحد لا يوجد له ثلاث صحيح فيضرب مخرجه في اصل المسئلة تبغ ايضا ستة وثلاثين ^{المعلوم}
 ان اثنين من ثلاثة عشر خير منهما من ستة وثلاثين فان قلت هذه المسئلة من المسائل
 التي كان السد فيها خير الجود من المقاسمة وثلاث ما يبقى فما اذا ذكرت ههنا ولم تقصص لنا
 الاخر قلت في كونهما فائدة اخرى هي ان لاخت اوب ام او لاب ان لم تكن محجوبة بالجد فكيف
 كانت معه في بعض المسائل لعرض كما في هذه المسئلة التي نحن فيها فان كون السد خيرا
 للجد اتضح ان يجعل الجد فيها صاحب ^{ان نرضى من} فرض وقد عالت المسئلة بالفروض التي اجتمعت فيها من اثنين
 الى ثلاثة عشر فلم يبق شئ للاخت ^{تحتان} صارت عصبية مع البنات الجد كما عرفتة وسياتي ذلك
 توضيح لهذا الكلام واعلم ان يدان ثابت ^{فانما} لا يجعل الاخت اوب ام او لاب صاحبة فرض مع الجد
 بل يجعلها معه عصبية ^{كما هو} الا في المسئلة المذكورة فانه يجعلها فيها صاحبة فرض مع الجد
 زوج وام جد اخت اوب ام او لاب فلزوج النصف للام الثلث للجد السد وللخت النصف
 ثم يضم الجد نصيبه الى نصيب الاخت فيقسمان ^{سبعة} مجموع النصيبين للذكر مثل حظ الانثيين وذلك
 لان المقاسمة خير للجد من السد وثلاث اثلثا وهذه المسئلة اصلها من ستة لاختام النصف
 والسد والثلث تقول الى تسعة اذ للزوج من الستة ثلثة وللأم اثنان والجد السد فلم يبق للاخت
 فردا على المسئلة نصفها فصار تسعة فللجد واحد للاخت ثلثة ومجموع النصيبين اربعة فنقسمها
 والاخت للذكر مثل حظ الانثيين واستقامة في القسمة كان الجد بمنزلة اختين ^{فانما} اربعة فنقسمها
 الثلثة التي هي عدل الزوج من المسئلة ومولها اربعة التسعة فنحصل سبعة عشر واليه اشار بقوله ^{من}
 سبعة وعشرين فللزوج منها تسعة وللأم ستة وللجد ثلثة والاخت تسعة ثم يضم نصيب الجد الى نصيب
 الاخت فيصير اثنى عشر فيقسم بينهما كما هو فللجد ثمانية والاخت اربعة فقد جعل زيد من هذا الاخت
 صاحبة فرض كماله من الميراث بالمرة وجعلها عصبية بالآخر كيلا يزيد نصيبها على نصيب الذي ^{هو}
^{بالحق}

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

في كل زوج من الزوجين اثنتي عشرة كسرة ربع والنصف المسألة في اخذ الزوج منها ثلاثة والبنيت
 والام اثنتي عشرة منها واحد يجب بداهة على البنيت كام بقدر سهمها مما فاذا اردنا المسئلة الى اقل خا
 فرض من كبره عليه صارت اربعة فاذا اخذ الزوج منها واحد بقيت ثلاثة فلا تسقيم الاربعة
 التي هي سهام البنيت كام بنينهم ما مابينة فتضرب هذه السهام التي هي بقولة الرؤس في ذلك الاصل
 ستة عشر فلزوج منها اربعة والبنيت تسعة والام ثلاثة ثم تلك الاربعة التي للزوج منقسمة على
 وثلاثة المذكورين فلزوجته واحد منها ولامه ثلث مابق وهو ايضا واحد لانيه اثنتي عشرة مقام
 في يد الزوج من التقييع الاول على التقييع الثاني وحجت المسئلان من التقييع الاول ان لم يستقم ما يده
 من التقييع الاول على التقييع الثاني فانظر اكانت بينهما موافقة فاضرب في التقييع الثاني جميع التقييع
 الاول على قياس ما خرج باب التقييع من انك اذا انكسرت سهام طائفة واحد عليهم كانت بين سهامهم
 ورؤسهم موافقة يضرب وفق حد الرؤس في اصل المسئلة فكذلك هنا يضرب وفق التقييع الثاني
 الذي هو بقولة الرؤس هناك في التقييع الاول القائم ههنا مقام اصل المسئلة فيحصل به ما
 منه المسئلان اذا ماتت البنيت ايضا في ذلك المثال خلفت ذكر ابنين وبنيت واحد فان في يد
 من التقييع الاول تسعة وتقييع مسئلتيهما ستة وفيها موافقة بالثلث فيضرب ثلث ستة وهو
 في ستة عشر فكل مبلغ وهو اثنتان ثلثون خرج للمسئلتيين من كانت سهامه من ستة عشر اعني ورثة
 الاول تضرب سهامه من تلك في وفق مسئلة البنيت هو اثنتان فيكون ما حصل نصيبه من كانت
 سهامه من ستة عشر اعني ورثة البنيت الثاني تضرب سهامه في وفق ما كانت يد البنيت هو ثلاثة فما
 كان نصيبه قد كانت كام الميت الاول ثلاثة من ستة عشر يعا في اثنين يبلغ ستة فهو لها وكما
 للزوج منها اربعة تضربها في اثنين يحصل ثمانية فهي مستقيمة على ورثة فلزوجته منها سهمان
 ولا ييه اربعة ولامه سهمان هما ثلث مابق ايضا وان ضربت نصيب كل واحد من رؤسهم من

المسئلة في كل زوج من الزوجين اثنتي عشرة كسرة ربع والنصف المسألة في اخذ الزوج منها ثلاثة والبنيت
 والام اثنتي عشرة منها واحد يجب بداهة على البنيت كام بقدر سهمها مما فاذا اردنا المسئلة الى اقل خا
 فرض من كبره عليه صارت اربعة فاذا اخذ الزوج منها واحد بقيت ثلاثة فلا تسقيم الاربعة
 التي هي سهام البنيت كام بنينهم ما مابينة فتضرب هذه السهام التي هي بقولة الرؤس في ذلك الاصل
 ستة عشر فلزوج منها اربعة والبنيت تسعة والام ثلاثة ثم تلك الاربعة التي للزوج منقسمة على
 وثلاثة المذكورين فلزوجته واحد منها ولامه ثلث مابق وهو ايضا واحد لانيه اثنتي عشرة مقام
 في يد الزوج من التقييع الاول على التقييع الثاني وحجت المسئلان من التقييع الاول ان لم يستقم ما يده
 من التقييع الاول على التقييع الثاني فانظر اكانت بينهما موافقة فاضرب في التقييع الثاني جميع التقييع
 الاول على قياس ما خرج باب التقييع من انك اذا انكسرت سهام طائفة واحد عليهم كانت بين سهامهم
 ورؤسهم موافقة يضرب وفق حد الرؤس في اصل المسئلة فكذلك هنا يضرب وفق التقييع الثاني
 الذي هو بقولة الرؤس هناك في التقييع الاول القائم ههنا مقام اصل المسئلة فيحصل به ما
 منه المسئلان اذا ماتت البنيت ايضا في ذلك المثال خلفت ذكر ابنين وبنيت واحد فان في يد
 من التقييع الاول تسعة وتقييع مسئلتيهما ستة وفيها موافقة بالثلث فيضرب ثلث ستة وهو
 في ستة عشر فكل مبلغ وهو اثنتان ثلثون خرج للمسئلتيين من كانت سهامه من ستة عشر اعني ورثة
 الاول تضرب سهامه من تلك في وفق مسئلة البنيت هو اثنتان فيكون ما حصل نصيبه من كانت
 سهامه من ستة عشر اعني ورثة البنيت الثاني تضرب سهامه في وفق ما كانت يد البنيت هو ثلاثة فما
 كان نصيبه قد كانت كام الميت الاول ثلاثة من ستة عشر يعا في اثنين يبلغ ستة فهو لها وكما
 للزوج منها اربعة تضربها في اثنين يحصل ثمانية فهي مستقيمة على ورثة فلزوجته منها سهمان
 ولا ييه اربعة ولامه سهمان هما ثلث مابق ايضا وان ضربت نصيب كل واحد من رؤسهم من

في كل زوج من الزوجين اثنتي عشرة كسرة ربع والنصف المسألة في اخذ الزوج منها ثلاثة والبنيت
 والام اثنتي عشرة منها واحد يجب بداهة على البنيت كام بقدر سهمها مما فاذا اردنا المسئلة الى اقل خا
 فرض من كبره عليه صارت اربعة فاذا اخذ الزوج منها واحد بقيت ثلاثة فلا تسقيم الاربعة
 التي هي سهام البنيت كام بنينهم ما مابينة فتضرب هذه السهام التي هي بقولة الرؤس في ذلك الاصل
 ستة عشر فلزوج منها اربعة والبنيت تسعة والام ثلاثة ثم تلك الاربعة التي للزوج منقسمة على
 وثلاثة المذكورين فلزوجته واحد منها ولامه ثلث مابق وهو ايضا واحد لانيه اثنتي عشرة مقام
 في يد الزوج من التقييع الاول على التقييع الثاني وحجت المسئلان من التقييع الاول ان لم يستقم ما يده
 من التقييع الاول على التقييع الثاني فانظر اكانت بينهما موافقة فاضرب في التقييع الثاني جميع التقييع
 الاول على قياس ما خرج باب التقييع من انك اذا انكسرت سهام طائفة واحد عليهم كانت بين سهامهم
 ورؤسهم موافقة يضرب وفق حد الرؤس في اصل المسئلة فكذلك هنا يضرب وفق التقييع الثاني
 الذي هو بقولة الرؤس هناك في التقييع الاول القائم ههنا مقام اصل المسئلة فيحصل به ما
 منه المسئلان اذا ماتت البنيت ايضا في ذلك المثال خلفت ذكر ابنين وبنيت واحد فان في يد
 من التقييع الاول تسعة وتقييع مسئلتيهما ستة وفيها موافقة بالثلث فيضرب ثلث ستة وهو
 في ستة عشر فكل مبلغ وهو اثنتان ثلثون خرج للمسئلتيين من كانت سهامه من ستة عشر اعني ورثة
 الاول تضرب سهامه من تلك في وفق مسئلة البنيت هو اثنتان فيكون ما حصل نصيبه من كانت
 سهامه من ستة عشر اعني ورثة البنيت الثاني تضرب سهامه في وفق ما كانت يد البنيت هو ثلاثة فما
 كان نصيبه قد كانت كام الميت الاول ثلاثة من ستة عشر يعا في اثنين يبلغ ستة فهو لها وكما
 للزوج منها اربعة تضربها في اثنين يحصل ثمانية فهي مستقيمة على ورثة فلزوجته منها سهمان
 ولا ييه اربعة ولامه سهمان هما ثلث مابق ايضا وان ضربت نصيب كل واحد من رؤسهم من

لا قلم

ایضاً دین و بیعت

التي كانت في عهد الخليفة
الذي كان في عهد الخليفة
الذي كان في عهد الخليفة
الذي كان في عهد الخليفة

مقامات عالیہ کے لئے

لا بد من التمسك بالكتاب والسنن في كل شأن من شأنيها

مکتبہ اسلامیہ

کتابخانه

تہذیب و تمدن کی بنیاد پر

بسم الله الرحمن الرحيم

نیت الیہ

1

9.

ستة عشر في ذلك الوقت لم تختلف الحال وكان لكل واحد من ابني البنت سهمان من مسئلتها و
 ستة فاذا ضربناهما في الثلاثة صار ثلثة ستة ففي له وكان لبنتها من مسئلتها سهم واحد
 ضربناه في الثلاثة كان ثلثة ففي لها وكان لجدتها من مسئلتها ايضا واحد فصار في ثلثة ففي لها
 وقد كانت لها باعتبار كونها اما المات او الستة من اثنين وثلثين في يد الجداح تسعة وكانت
 بينهما اى بين ما في يده من التصحيح الاول وبين التصحيح الثاني مباينة فاضرب كل التصحيح الثاني
 التصحيح الاول في قياس ما ذكر في باب التصحيح على تقدير المباينة بين زوج الطائفة وبين سهمهم
 كما اذا ماتت في ذلك المثال الجدة التي هي ام المرأة المتوفاة او لا وخلفت زوجا واخوين فان ما في
 تسعة كما عرفت آنفا وتصحيح مسئلتها اربعة وبين التسعة والاربعة مباينة فاضرب
 الاربعة في التصحيح السابق اعني الاثنين والثلثين يبلغ مائة وثمانية وعشرين في تصحيح المسئلتين
 فمن كان نصيب الاثنين والثلثين نصيبه الاربعة التي هي مسئلة الجدة ومن كان نصيب
 الزوج اربعة يضرب نصيبه منها في جميع ما كان في يد الجدة وهي تسعة فنقول قد كان لاهل زوجة من
 ثانيا وهو زوج كملت كالأول سهمان من الاثنين والثلثين فاذا ضربتهما في الاربعة بلغ ثمانية ففي لها
 وكانت لبيه منها اربعة فاضربها في الاربعة يبلغ ستة عشر ففي له وكان له سهمان فاذا ضربتهما
 في الاربعة صار ثمانية ففي لها وكانت لكل واحد من ابني من مات ثالثا وهي بنت الميت الاول
 من العد المذكور فاضربها في الاربعة يبلغ اربعة وعشرين في كل واحد منهما وكانت لبنتها ثلثة
 من ذلك العد فاذا ضربتها في الاربعة يبلغ اثني عشر ففي لها وكان لزوج من مات اباها وهي الجدة
 المذكورة من الاربعة التي هي مسئلتها سهمان فاذا ضربتهما في التسعة التي كانت في يدها تصدير
 ثمانية عشر ففي له كان لكل واحد من اخوتها من مسئلتها سهم واحد فاضرب في التسعة فيكون
 تسعة ففي لكل واحد منهما فالبلغ الحاصل من كل واحد من المضربين على تقديرى المواقفة والمباينة

[illegible]

فيما كان الميراث من قبل الميراثين ما اذا اريد ان تعرف نصيب كل واحد من الورثة من ذلك المبلغ على قياس ما ذكر في معرفة انصاء الورثة من التصحيح فمقام رتبة الميت الاول من تصحيح مسئلة المضرب المضرب في التصحيح الثاني على تقدير البايئة اولى وفقه على تقدير الموافقة فيكون الحاصل من ضرب سهام كل وارث منهم في هذا المضرب فمقتبته من المبلغ المذكور كما قرنا هالك فيما فصلناه في مثال التوافق والتباين السبب فيه ان التصحيح الثاني وفقه بمنزلة المضرب في حاصل المسئلة عنه وسهام رتبة الميت الثاني من تصحيح مسئلته تضرب كل ما يدا على تقدير البايئة اولى وفقه على تقدير الموافقة فيكون الحاصل من ضرب سهام كل واحد منهم فيما ذكره نصيبه من ذلك المبلغ كما بهت عليه فيما فصل سابقا وذلك لان رتبة الميت الثاني انا هو فيما في يدا فصار سهم كل منهم مضربة فيه وان مات ثالث من الورثة قبل القسم او مات رابع او خامس منهم قبلها فاجعل المبلغ الذي تحت المسئلة الاولى والثانية مقام تصحيح المسئلة الاولى واجعل المسئلة الثالثة المتعلقة بالميت الثالث مقام المسئلة الثانية في العمل كان الميت الاول في الثاني صار ميتا واحدا فيصير الميت الثالث ميتا تابعا لعل في الرابعة والخامسة كذلك الى غير النهاية فانه ما صار تصحيح الميت الاول الثاني والثالث تصحيحا واحدا واكلهم ميتا واحدا فيصير الميت الرابع ميتا تابعا وكذا الحال اذا صار تصحيح اربعة من الموت واحدا كانوا بمنزلة ميت واحد حاصل الحاميين متباينين وهكذا الى ما لا يتناهى ثم ان المصنف قد ذكر في اصل باب المناصفة الاستقامة والموافقة والبايئة وضع المسئلة مستقلة على رتبة ثلثه واعتبر في موقع الترتيب جعل موت كل واحد منهم مثالا للاستقامة وموت الثاني مثالا للموافقة والثالث مثالا للبايئة فان قلت فاعتبر هذا الاحوال الثلث بين نصيب الميت الثاني وبين تصحيحه فكيف مثال الموافقة بين نصيب الميت الثالث وبين تصحيحه مثال البايئة بين نصيب الميت الرابع وبين تصحيحه

الحاصل من ضرب سهام كل وارث منهم في هذا المضرب فمقتبته من المبلغ المذكور كما قرنا هالك فيما فصلناه في مثال التوافق والتباين السبب فيه ان التصحيح الثاني وفقه بمنزلة المضرب في حاصل المسئلة عنه وسهام رتبة الميت الثاني من تصحيح مسئلته تضرب كل ما يدا على تقدير البايئة اولى وفقه على تقدير الموافقة فيكون الحاصل من ضرب سهام كل واحد منهم فيما ذكره نصيبه من ذلك المبلغ كما بهت عليه فيما فصل سابقا وذلك لان رتبة الميت الثاني انا هو فيما في يدا فصار سهم كل منهم مضربة فيه وان مات ثالث من الورثة قبل القسم او مات رابع او خامس منهم قبلها فاجعل المبلغ الذي تحت المسئلة الاولى والثانية مقام تصحيح المسئلة الاولى واجعل المسئلة الثالثة المتعلقة بالميت الثالث مقام المسئلة الثانية في العمل كان الميت الاول في الثاني صار ميتا واحدا فيصير الميت الثالث ميتا تابعا لعل في الرابعة والخامسة كذلك الى غير النهاية فانه ما صار تصحيح الميت الاول الثاني والثالث تصحيحا واحدا واكلهم ميتا واحدا فيصير الميت الرابع ميتا تابعا وكذا الحال اذا صار تصحيح اربعة من الموت واحدا كانوا بمنزلة ميت واحد حاصل الحاميين متباينين متباينين وهكذا الى ما لا يتناهى ثم ان المصنف قد ذكر في اصل باب المناصفة الاستقامة والموافقة والبايئة وضع المسئلة مستقلة على رتبة ثلثه واعتبر في موقع الترتيب جعل موت كل واحد منهم مثالا للاستقامة وموت الثاني مثالا للموافقة والثالث مثالا للبايئة فان قلت فاعتبر هذا الاحوال الثلث بين نصيب الميت الثاني وبين تصحيحه فكيف مثال الموافقة بين نصيب الميت الثالث وبين تصحيحه مثال البايئة بين نصيب الميت الرابع وبين تصحيحه

انما هو فيما في يدا فصار سهم كل منهم مضربة فيه وان مات ثالث من الورثة قبل القسم او مات رابع او خامس منهم قبلها فاجعل المبلغ الذي تحت المسئلة الاولى والثانية مقام تصحيح المسئلة الاولى واجعل المسئلة الثالثة المتعلقة بالميت الثالث مقام المسئلة الثانية في العمل كان الميت الاول في الثاني صار ميتا واحدا فيصير الميت الثالث ميتا تابعا لعل في الرابعة والخامسة كذلك الى غير النهاية فانه ما صار تصحيح الميت الاول الثاني والثالث تصحيحا واحدا واكلهم ميتا واحدا فيصير الميت الرابع ميتا تابعا وكذا الحال اذا صار تصحيح اربعة من الموت واحدا كانوا بمنزلة ميت واحد حاصل الحاميين متباينين متباينين وهكذا الى ما لا يتناهى ثم ان المصنف قد ذكر في اصل باب المناصفة الاستقامة والموافقة والبايئة وضع المسئلة مستقلة على رتبة ثلثه واعتبر في موقع الترتيب جعل موت كل واحد منهم مثالا للاستقامة وموت الثاني مثالا للموافقة والثالث مثالا للبايئة فان قلت فاعتبر هذا الاحوال الثلث بين نصيب الميت الثاني وبين تصحيحه فكيف مثال الموافقة بين نصيب الميت الثالث وبين تصحيحه مثال البايئة بين نصيب الميت الرابع وبين تصحيحه

[illegible][illegible]

الاحوال مثلاً على حد يكون فيه الميث الثاني قائماً حقيقة وقد استغنى برعاية الترتيب في موت تلك الحالة
عن ايراد مثال آخر للثالث والرابع فان قيل فقد دلتنا نسخة قد يكون يتعاقب موت الورثة من الميث

الفتنة ايضا فكيف تكون الحلال ههنا قلنا هو على قياس ما ذكر في الكتاب اذ لا فرق في العمل بين المباح
 المتعددة في حرمة واحدة من الاربع ^{التي هي من ثمانية} في حرامته منعودة فان ذكر الشريعة وادبها

باب في ذوي الارحام

معة نعين في القراءة مطلقا وفي الشريعة هو كل قريب

ثم الظاهر ان يقال ذو الرحم هو كذا ابتداءً والاول توجيهها انما للعطف على الجملة السابقة اي هذا
باب ذي الرحم هو كذا فلاحقة الى ما قيل من ان المصنف لما خرج من فرغانة الى بخارى وجد

الذي ثم عطف عليه العصبية ثم عطف ذا الرحم فقال ذو الرحم هو كل قريب لم يفضلهم

[illegible]

باب ولا يذهب عليك ان هذا الكلف باء حقة وجرال اوين كان عبارة تلك الفرة
 مع فقدان الثانية في كذا المنع ههنا وقد قيل الاول ايضا في كثير منها كما هو الاول كانت عا
 ابي بكرهم كسر على دابن مسعود وابي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وابي الدرداء وابي
 في رواية عنه مشهورة وغيرهم من عيون ترويت ذوى الارحام وتابعهم ذلك من التابعين
 علقه وابراهيم وشريح والحسن بن سيرين وعطاء وعجا ههنا وفيه قال اصحابنا ابو حنيفة
 وابو يوسف ومحمد زفرو من تابعهم ج وقال زيد بن ثابت من ابن عباس في ذرية
 شاذة لا ميراث لذوى الارحام يوضع المال عند اصحاب الفرائض والعصبات في ميراث
 وتابعهم في ذلك من التابعين سعيد بن مسيب وسعيد بن جبير وفيه قال مالك والشافعية
 اجمع النافون بان الله تعالى ذكر في آيات الموارث نصيب ذوى الفروض العصباء ولم يذكر لذوى الارحام
 شيئا ولو كان لهم حق لم يثبت وما كان ذلك نسياناً وبأنه عمر لما استخبر عن ميراث الامة والحالة
 قال اخبرني جابر بن عبد الله عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كما في بعضها ذوى ميراث بعض فيما كتب الله تعالى حكم به لان هذه الآية نزلت بالتورث بالموالاة كما كان
 ابتداء وقد مر في المدينة فكان للمولى الموالاة وللواخاة في ذلك الزمان ما صار مصرفا الى ذوى الارحام ما يقع
 عندنا من ذوى المولى الموالاة ما صار متاخرا عن ذوى الارحام كما نبهت عليه فيما سلف من الله
 لهم الميراث بلا فصل بين ذى حرم له ذواته وتصميم ذى حرم ليس له شيء منهما فيكون ثابتا لكل
 بهذه الآية فلا يجب تفصيلهم كما هم في آيات الموارث ايضا وذوى الجوارح مما الى سبيل ميراث
 فيقتله لم يكن له وارث الا حاله فكتب في ذلك ابو عبيدة بن الجراح الى عمر رضي الله عنه بان النبي
 قال لله ورسوله مولى من مولى له الحال فارت من وارث له لا يقال المقصود بمثل هذا الكلام
 النفوذ وان كانت كقولهم الصبر حيلة من حيلة له الصبر ليس حيلة فكانه قيل من كان له

هذا هو الميراث الذي لا يذهب عليك ان هذا الكلف باء حقة وجرال اوين كان عبارة تلك الفرة
 مع فقدان الثانية في كذا المنع ههنا وقد قيل الاول ايضا في كثير منها كما هو الاول كانت عا
 ابي بكرهم كسر على دابن مسعود وابي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وابي الدرداء وابي
 في رواية عنه مشهورة وغيرهم من عيون ترويت ذوى الارحام وتابعهم ذلك من التابعين
 علقه وابراهيم وشريح والحسن بن سيرين وعطاء وعجا ههنا وفيه قال اصحابنا ابو حنيفة
 وابو يوسف ومحمد زفرو من تابعهم ج وقال زيد بن ثابت من ابن عباس في ذرية
 شاذة لا ميراث لذوى الارحام يوضع المال عند اصحاب الفرائض والعصبات في ميراث
 وتابعهم في ذلك من التابعين سعيد بن مسيب وسعيد بن جبير وفيه قال مالك والشافعية
 اجمع النافون بان الله تعالى ذكر في آيات الموارث نصيب ذوى الفروض العصباء ولم يذكر لذوى الارحام
 شيئا ولو كان لهم حق لم يثبت وما كان ذلك نسياناً وبأنه عمر لما استخبر عن ميراث الامة والحالة
 قال اخبرني جابر بن عبد الله عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كما في بعضها ذوى ميراث بعض فيما كتب الله تعالى حكم به لان هذه الآية نزلت بالتورث بالموالاة كما كان
 ابتداء وقد مر في المدينة فكان للمولى الموالاة وللواخاة في ذلك الزمان ما صار مصرفا الى ذوى الارحام ما يقع
 عندنا من ذوى المولى الموالاة ما صار متاخرا عن ذوى الارحام كما نبهت عليه فيما سلف من الله
 لهم الميراث بلا فصل بين ذى حرم له ذواته وتصميم ذى حرم ليس له شيء منهما فيكون ثابتا لكل
 بهذه الآية فلا يجب تفصيلهم كما هم في آيات الموارث ايضا وذوى الجوارح مما الى سبيل ميراث
 فيقتله لم يكن له وارث الا حاله فكتب في ذلك ابو عبيدة بن الجراح الى عمر رضي الله عنه بان النبي
 قال لله ورسوله مولى من مولى له الحال فارت من وارث له لا يقال المقصود بمثل هذا الكلام
 النفوذ وان كانت كقولهم الصبر حيلة من حيلة له الصبر ليس حيلة فكانه قيل من كان له

هذا هو الميراث الذي لا يذهب عليك ان هذا الكلف باء حقة وجرال اوين كان عبارة تلك الفرة
 مع فقدان الثانية في كذا المنع ههنا وقد قيل الاول ايضا في كثير منها كما هو الاول كانت عا
 ابي بكرهم كسر على دابن مسعود وابي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وابي الدرداء وابي
 في رواية عنه مشهورة وغيرهم من عيون ترويت ذوى الارحام وتابعهم ذلك من التابعين
 علقه وابراهيم وشريح والحسن بن سيرين وعطاء وعجا ههنا وفيه قال اصحابنا ابو حنيفة
 وابو يوسف ومحمد زفرو من تابعهم ج وقال زيد بن ثابت من ابن عباس في ذرية
 شاذة لا ميراث لذوى الارحام يوضع المال عند اصحاب الفرائض والعصبات في ميراث
 وتابعهم في ذلك من التابعين سعيد بن مسيب وسعيد بن جبير وفيه قال مالك والشافعية
 اجمع النافون بان الله تعالى ذكر في آيات الموارث نصيب ذوى الفروض العصباء ولم يذكر لذوى الارحام
 شيئا ولو كان لهم حق لم يثبت وما كان ذلك نسياناً وبأنه عمر لما استخبر عن ميراث الامة والحالة
 قال اخبرني جابر بن عبد الله عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كما في بعضها ذوى ميراث بعض فيما كتب الله تعالى حكم به لان هذه الآية نزلت بالتورث بالموالاة كما كان
 ابتداء وقد مر في المدينة فكان للمولى الموالاة وللواخاة في ذلك الزمان ما صار مصرفا الى ذوى الارحام ما يقع
 عندنا من ذوى المولى الموالاة ما صار متاخرا عن ذوى الارحام كما نبهت عليه فيما سلف من الله
 لهم الميراث بلا فصل بين ذى حرم له ذواته وتصميم ذى حرم ليس له شيء منهما فيكون ثابتا لكل
 بهذه الآية فلا يجب تفصيلهم كما هم في آيات الموارث ايضا وذوى الجوارح مما الى سبيل ميراث
 فيقتله لم يكن له وارث الا حاله فكتب في ذلك ابو عبيدة بن الجراح الى عمر رضي الله عنه بان النبي
 قال لله ورسوله مولى من مولى له الحال فارت من وارث له لا يقال المقصود بمثل هذا الكلام
 النفوذ وان كانت كقولهم الصبر حيلة من حيلة له الصبر ليس حيلة فكانه قيل من كان له

92

[illegible]

من قبل ابيه واعتبر في الاعمار كونهم لام لان العمر من لابوين ومن الاب عصبته والاخوال الخ
فانهم اخوة واخواب يكلم البيت فان كانوا من ابيه وامها او من ابيه فهم منتمون الى جد البيت من قبل
امه ان نوا من مها كانوا منتمين الى جد من قبل امهم فكلوا الا صنف الاربعة وكل من يدلي الى البيت
بهم من ذوى الارحام المراد بمن يدلي بهم ما يتناول من اشياء اليهم بقولنا وان علوا وان سفلا
في اصناف الثلاثة ويتناول ولا في الصنف الرابع ولكن لا يتناول من يعلم من اعالم المذكورة والعمات
والاخوال الخالات كجموعة ابوي البيت وخواتمها وعمومة ابوي البيت وخواتمها مع
انهم من ذوى الارحام فاوثر من التبعية تنبيه على ان ذوى الارحام ليسوا منحصرين
في اصناف اربعة ومن يدلي بهم ان ذوى الارحام بنوع تاويل في المذكورين ان يرا د كلمة التبعض
بناء على انه اراد كل واحد من هؤلاء ومن يدلي بهم من ذوى الارحام اختلفت الرواية عن حبيته

في تقديم بعض هذا الاصلنا على البعض وهي أبو سليمان عن محمد بن الحسن عن أبي حنيفة ر
ان اقرب اصنافنا الى الميت واقد مهم في الوراثة عنه هو الصنف الثاني وهم الساقطون^{الفاصول}
من الاجداد والجدات وان علوانهم الصنف الاول وان سفوانهم الثالث وان نزولانهم^{عليه}
الرابع وان يعدوا بالعلو والسفل^{في ذلك} تابعه في ذلك عيسى بن ابان عن محمد بن حنيفة ر
وروى ابو يوسف والحسن بن زياد عن ابي حنيفة وابن سماعه عن محمد بن الحسن عن

[illegible][illegible]

ليست بصاحبة فرض وأيضا الجذاب كأم يساوي لذ البنت في الاقصال بالميت بواسطة و
ثم الجدة زيادة قرب حكمها كما لا يقتضيه بالميت خلاف لذ البنت فانه يقتصر به فيكون
مقدما عليه والوجه في الرواية السابقة للفتوى ان ذى الارحام يرثون على سبيل التعقيب
من جهة اذ يقدم منهم الاقرب فالقرب فجب ان يعتبروا في التوريث بالعصبات من كل جهة
قدم في العصبات من كل جهة بنو ابناء الميت على الجدات الا ان سائر العصبات وان كان هذا الجذاب يقتضيه
وابن كائن يقتصر به في ذى الارحام يقدم ولا ذ البنت على الجذاب كأم وعند هاهنا عند
ابن يوسف محمد الصنف الثالث بهم اولاد الاخوات بنات الاخوة وبنو الاخوة كأم مقدم
الجذاب كأم وان كان قيا من ههنا في الجذاب كأم مقامة لاخته واخوات دامت القسمة
من ثلث جميع المال يقتضيه ان لا يقدم الصنف الثالث على الجذاب كأم اما ابو حنيفة رح فقد جرح
في ذى الارحام على قيا من ههنا في العصبات حيث قدم ههنا الجذاب كأم الذي في درجة الجذاب كأم
على اجداد الميت فلا يرثون معه كما ان تقديمه في قوله الاخيرة ولا الميت في ذى الارحام على الجذاب
كأم جار على مذهبه في العصبات حيث كان هذا العاين ابن مقدم ما على الجذاب كأم فذكر بعض المشايخ
انه وقعت في بعض النسخ في بيان مذهبهما هذا العبارة لان عند هاهنا كل واحد منهم اولى من فرعه
وان سفل اولى من صله وقال لم يحصل منها مضي فهي من ملحقات بعض الطلبة القاصرين كأم
المشيع لهذا لم توجد النسخ القديمة لا فرغ من تبيين الامتناع لدرجة شرابي بين كيفية توريث كل واحد منهم فقال
فصل في الصنف الاول

الذي هو اولاد البنات كأم بنات لابن اوكأم بالميت اقربهم الى الميت كنبت البنت فيقال
من بنيت بنت لابن كان كأم اولى بدلى الى الميت بواسطة واحد والثانية بواسطة اثنين هذا اول
اهل القرابة وهم ابو حنيفة وصحابه وزفر وعيسى بن ابيان قالوا استحقاق ذى الارحام باعتبار

من ذى الارحام يرثون على سبيل التعقيب من جهة اذ يقدم منهم الاقرب فالقرب فجب ان يعتبروا في التوريث بالعصبات من كل جهة قدم في العصبات من كل جهة بنو ابناء الميت على الجدات الا ان سائر العصبات وان كان هذا الجذاب يقتضيه وابن كائن يقتصر به في ذى الارحام يقدم ولا ذ البنت على الجذاب كأم وعند هاهنا عند ابن يوسف محمد الصنف الثالث بهم اولاد الاخوات بنات الاخوة وبنو الاخوة كأم مقدم الجذاب كأم وان كان قيا من ههنا في الجذاب كأم مقامة لاخته واخوات دامت القسمة من ثلث جميع المال يقتضيه ان لا يقدم الصنف الثالث على الجذاب كأم اما ابو حنيفة رح فقد جرح في ذى الارحام على قيا من ههنا في العصبات حيث قدم ههنا الجذاب كأم الذي في درجة الجذاب كأم على اجداد الميت فلا يرثون معه كما ان تقديمه في قوله الاخيرة ولا الميت في ذى الارحام على الجذاب كأم جار على مذهبه في العصبات حيث كان هذا العاين ابن مقدم ما على الجذاب كأم فذكر بعض المشايخ انه وقعت في بعض النسخ في بيان مذهبهما هذا العبارة لان عند هاهنا كل واحد منهم اولى من فرعه وان سفل اولى من صله وقال لم يحصل منها مضي فهي من ملحقات بعض الطلبة القاصرين كأم المشيع لهذا لم توجد النسخ القديمة لا فرغ من تبيين الامتناع لدرجة شرابي بين كيفية توريث كل واحد منهم فقال فصل في الصنف الاول الذي هو اولاد البنات كأم بنات لابن اوكأم بالميت اقربهم الى الميت كنبت البنت فيقال من بنيت بنت لابن كان كأم اولى بدلى الى الميت بواسطة واحد والثانية بواسطة اثنين هذا اول اهل القرابة وهم ابو حنيفة وصحابه وزفر وعيسى بن ابيان قالوا استحقاق ذى الارحام باعتبار

من ذى الارحام يرثون على سبيل التعقيب من جهة اذ يقدم منهم الاقرب فالقرب فجب ان يعتبروا في التوريث بالعصبات من كل جهة قدم في العصبات من كل جهة بنو ابناء الميت على الجدات الا ان سائر العصبات وان كان هذا الجذاب يقتضيه وابن كائن يقتصر به في ذى الارحام يقدم ولا ذ البنت على الجذاب كأم وعند هاهنا عند ابن يوسف محمد الصنف الثالث بهم اولاد الاخوات بنات الاخوة وبنو الاخوة كأم مقدم الجذاب كأم وان كان قيا من ههنا في الجذاب كأم مقامة لاخته واخوات دامت القسمة من ثلث جميع المال يقتضيه ان لا يقدم الصنف الثالث على الجذاب كأم اما ابو حنيفة رح فقد جرح في ذى الارحام على قيا من ههنا في العصبات حيث قدم ههنا الجذاب كأم الذي في درجة الجذاب كأم على اجداد الميت فلا يرثون معه كما ان تقديمه في قوله الاخيرة ولا الميت في ذى الارحام على الجذاب كأم جار على مذهبه في العصبات حيث كان هذا العاين ابن مقدم ما على الجذاب كأم فذكر بعض المشايخ انه وقعت في بعض النسخ في بيان مذهبهما هذا العبارة لان عند هاهنا كل واحد منهم اولى من فرعه وان سفل اولى من صله وقال لم يحصل منها مضي فهي من ملحقات بعض الطلبة القاصرين كأم المشيع لهذا لم توجد النسخ القديمة لا فرغ من تبيين الامتناع لدرجة شرابي بين كيفية توريث كل واحد منهم فقال فصل في الصنف الاول الذي هو اولاد البنات كأم بنات لابن اوكأم بالميت اقربهم الى الميت كنبت البنت فيقال من بنيت بنت لابن كان كأم اولى بدلى الى الميت بواسطة واحد والثانية بواسطة اثنين هذا اول اهل القرابة وهم ابو حنيفة وصحابه وزفر وعيسى بن ابيان قالوا استحقاق ذى الارحام باعتبار

من ذى الارحام يرثون على سبيل التعقيب من جهة اذ يقدم منهم الاقرب فالقرب فجب ان يعتبروا في التوريث بالعصبات من كل جهة قدم في العصبات من كل جهة بنو ابناء الميت على الجدات الا ان سائر العصبات وان كان هذا الجذاب يقتضيه وابن كائن يقتصر به في ذى الارحام يقدم ولا ذ البنت على الجذاب كأم وعند هاهنا عند ابن يوسف محمد الصنف الثالث بهم اولاد الاخوات بنات الاخوة وبنو الاخوة كأم مقدم الجذاب كأم وان كان قيا من ههنا في الجذاب كأم مقامة لاخته واخوات دامت القسمة من ثلث جميع المال يقتضيه ان لا يقدم الصنف الثالث على الجذاب كأم اما ابو حنيفة رح فقد جرح في ذى الارحام على قيا من ههنا في العصبات حيث قدم ههنا الجذاب كأم الذي في درجة الجذاب كأم على اجداد الميت فلا يرثون معه كما ان تقديمه في قوله الاخيرة ولا الميت في ذى الارحام على الجذاب كأم جار على مذهبه في العصبات حيث كان هذا العاين ابن مقدم ما على الجذاب كأم فذكر بعض المشايخ انه وقعت في بعض النسخ في بيان مذهبهما هذا العبارة لان عند هاهنا كل واحد منهم اولى من فرعه وان سفل اولى من صله وقال لم يحصل منها مضي فهي من ملحقات بعض الطلبة القاصرين كأم المشيع لهذا لم توجد النسخ القديمة لا فرغ من تبيين الامتناع لدرجة شرابي بين كيفية توريث كل واحد منهم فقال فصل في الصنف الاول الذي هو اولاد البنات كأم بنات لابن اوكأم بالميت اقربهم الى الميت كنبت البنت فيقال من بنيت بنت لابن كان كأم اولى بدلى الى الميت بواسطة واحد والثانية بواسطة اثنين هذا اول اهل القرابة وهم ابو حنيفة وصحابه وزفر وعيسى بن ابيان قالوا استحقاق ذى الارحام باعتبار

معنى العصبية ولهذا قدم في الاصناف الاربعه من هو اقرب ويستحق الواحد منهم جميع المال
 وفي العصبية الحقيقة تكون زيادة القرب تارة بقلة الدرجة واخرى بقوة السبب
 في تقديم النبوة على الابوة فكذلك فيما فيه معنى العصبية يثبت لتقديمه بقرب الدرجة كما يثبت
 بقوة السبب في الصورة المذكورة يكون المال كله لبنت البنت كما اما اهل التنزيل هم الذين
 ينزلون المدالي منزلة المدالي به في الاستحقاق كعلقته والشعيرة مسروق الى عبدة
 والقاسم بن سلام والحسن بن زياد فيجعلون المال بينهما كأنه ترك بيتا وبنت
 فيكون المال بينهما أما إذا عا على قياس قل على رض ثلثة اربعة لبنت البنت وربعه لبنت
 بنت الابن ثم يرد على بنت الابن مع البنت الصليبة وأما اسداسا على قياس قل ابن ميسرة وثلثه سدا
 لبنت البنت مسداسه لبنت بنت الابن لأنه لا يرى الرود على بنت الابن مع الصليبة
 ويستدلون على التنزيل بأن الاستحقاق لا يمكن اثباته بالرائي ولا نص ههنا من الكتاب
 ولا من السنة والاجماع فلا طوق سوى اقامة المدالي مقام المدالي به لثبوت الاستحقاق
 الذي كان ثابته بالمدالي به فنصيب كل اصل ينتقل الى فرع ويؤيد ان من كان منهم لداضافه
 او حصته كان اولى من ليس كذلك وليس كذلك الا باعتبار المدالي به يرد على قولهم انه يلزم منه
 امر فالحش وهو حومان ليس بكون المدالي به قيقا او كافا فيكون الشخص محروما عن الميراث بمعنى
 في غير فوجان يكون استحقاقا باعتبار نصف وهو القرب ولما كان فيه معنى العصبية الاقرب قد ذهب
 فوج بن كراجه وحبش بن ميسرة ومن بعدهما الى ان المال بينهما اضافة لان استحقاقهما انا هو
 باعتبار الوصف العام لدا هو الاقرب لا بعد متساوية فهو لا يسمى اهل الوحم ان استواء في الد
 بان ياتي كلهم الى الميت بعدا جيز او ثلث درجت مثلا فولد الوارث اولى من لدا ذوى الارحام
 كبنات بنت الابن فانها اولى من ابن بنت البنت وذلك لان لدا بنت الابن وهي صا

فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...
 فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...
 فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...

فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...
 فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...
 فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...

فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...
 فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...
 فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...

فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...
 فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...
 فيكون العصبية هي التي توجب القرب في الميراث...

[illegible][illegible]

۱۰۰ قولہ کہ کتبہ فی حقہ کلکلی
 ۱۰۱ قولہ کہ کتبہ فی حقہ کلکلی
 ۱۰۲ قولہ کہ کتبہ فی حقہ کلکلی
 ۱۰۳ قولہ کہ کتبہ فی حقہ کلکلی
 ۱۰۴ قولہ کہ کتبہ فی حقہ کلکلی
 ۱۰۵ قولہ کہ کتبہ فی حقہ کلکلی
 ۱۰۶ قولہ کہ کتبہ فی حقہ کلکلی
 ۱۰۷ قولہ کہ کتبہ فی حقہ کلکلی
 ۱۰۸ قولہ کہ کتبہ فی حقہ کلکلی
 ۱۰۹ قولہ کہ کتبہ فی حقہ کلکلی
 ۱۱۰ قولہ کہ کتبہ فی حقہ کلکلی

99

لذا ذكر مثل حظ الانثيين فاصابت للابن ثلاثة وللبنيتين ثلاثة ثم دفنا نصيب الابن الى اخر
فروعه كان البطون المتوسطة بينهما متفقة في الاثوة وجعلنا البنيتين طائفة واحدة ونظرنا
الى ما هو اسفل من البطن الثالث فلم نجد البطن الرابع اختلافا بل وجدنا في الخامس بارا فاما
ابنا وبناتنا فقسمنا الثلاثة عليهما المذكور مثل حظ الانثيين فاصاب الابن اثنان والبنات واحدة
ثم دفنا نصيب كل منهما الى فروعه في البطن السادس كذلك اذا جعلنا البنات المتسعة
طائفة وجعلنا ما اصابهن هو تسعة ونظرنا الى ما هو اسفل من البطن الاول لم نجد اختلافا
في البطن الثاني بل في البطن الثالث حيث وجدنا فيه بارا فبنات ست وبنات وثلاثة بنين
فاذا قلنا كل ابن بمنزلة بنيتين كان المجموع اثني عشر بنتا فلاستقيم عليهن التسعة التي
كانت نصيب البنات تكن بين التسعة وبين عدد رؤسهن اعني اثني عشر موافقة بالثالث
وفق عدد رؤسهن هو اربعة في اصل المسئلة وهو خمسة عشر فصاير سدين منها تصح المسئلة
اذا كانت طائفة البنين في البطن الاول ستة من اصل المسئلة فنصربناها في المضروب الذي
هو اربعة فيضرب اربعة وعشرين ونقسمها على ما في البطن الثالث من فروع البنين الثلاثة فيصير
الابن اثني عشر والبنيتين ايضا اثني عشر ثم ندفع نصيب الابن الى اخر فروعه من البطن السادس لعدم
الاختلاف ونقسم نصيب البنيتين على الابن البنات الذين بارا فاما في البطن الخامس المذكور مثل حظ
الانثيين فاصابت كابن ثمانية والبنات اربعة فيدفع نصيب كل منهما الى فروع الساد
س وكانت طائفة البنات في البطن الاول تسعة من اصل المسئلة فنصربها في ذلك المضروب على اربعة
فتحصل ستة وثلاثون فانظرنا الى ما هو اسفل من البطن الاول وجدنا اختلافا في البطن الثاني
اذا كان فيه بارا البنات التسع ست بنات وثلاثة بنين فقسمنا نصيبهن اعني الستة والبنين
لذا ذكر مثل حظ الانثيين فاصابت البنات ثمانية عشر وجعلنا المذكور طائفة واحدة

لا وقت

مَعْنَاهُ الْفَتْحُ أَطْمَ الْأَمْثَلُ

ما من
لنفسه شيئا قدوة
مما سطر

ما بينكم وبين الحق المسطور

الحق في ما قلنا في الحجاب
العلقة على

لأن كل ابن بنت له من

بسم الله الرحمن الرحيم

فہمہ ماہنامہ
ایمانیہ سائنس و تعلیم
نفاذ اسلامی

مجلس

مجلس ششمین

انظر عندك

کون الاصل دا اصل
افسوس ہے کہ یہ نہیں جانتے کہ
مقدس کتاب

از اهلان فیہدو کیا

مجلس

لما نظرنا الى ما هو اسفل من الثالث وجدنا في الرابع بازاء طائفة البنين ابنا و بنتين فقسمن
ما احدا البنين الثلاثة للذكر مثل حظ الانثيين فصابت لابن تسعة والبنتين تسعة ثم
نصيب كل بن الى اخر فروع له لعدم الاختلاف لم نجد بازاء البنتين في الخامس اختلافا بل في السادس
اذا كان فيه بازاءهما ابن و بنت فقسمن عليهما نصيب البنتين اعني التسعة للذكر مثل حظ
الانثيين صابت لابن ستة والبنات ثلثة وكذلك وجدنا في الرابع بازاء طائفة البنات
ثلث بنات ثلثة بنين فقسمن عليهم ثمانية عشر للذكر مثل حظ الانثيين فاعطينا البنتين
اشي عشر والبنات ستة ثم جعلناها طائفتين لما نظرنا الى ما هو اسفل من الرابع وجدنا في البطن
الخامس بازاء البنين لثلاثة ابنا و بنتين فقسمن نصيبهم لذي هو اثني عشر للذكر مثل حظ الانثيين
فصابت لابن ستة والبنتين ستة فدفعنا نصيب كل بن الى فرع في السادس وقد وقع
بازاء البنتين ابن و بنت فقسمن نصيبهما عليهما فاصابت لابن اربعة والبنات اثنان ووجدنا
في الخامس ايضا بازاء البنات الثلث الملاقى في البطن الرابع ابنا و بنتين فقسمن نصيبهن
عليهم فاصابت لابن ثلثة والبنتين ثلثة فدفعنا نصيب الابن الى فرع في السادس وجدنا
بازاء البنتين ابنا و بنتا فقسمن الثلثة بينهما فاصاب الابن اثنان والبنات واحدة اذا جمعنا
هذه الانصباء كلها كانت ستين رقت بازاء الفروع في البطن السادس كذلك محمد يلاحظ
الصفة اي المذكورة والانوثة من الاصل حال القسمة عليه ويأخذ العدد من الفروع يعني انه اذا قسم المال
على الاصل يعتبر فيه صفة الذكورة والانوثة التي فيه ويعتبر ايضا فيه عدد الفروع كما اذا ترك
الميت ابنتي بنت بنت وبنت ابن بنت بنت وبنتي بنت ابن بنت بهذا الصورة

میست
ابنی بنت بنت بنت
بنت این بنت بنت
بنتی بنت این بنت

[illegible]

عند أبي يوسف وح يقسم المال بين الفروع أسبعا باعتبار ابدانهم لان لابنين كاربع نبات
 ثلاث نبات اخرى فالحجوع كسبع نبات فكل من النبات الثلاث سهم او لكل من الابنين سهمان
 وعند محمد يقسم المال على اعل الخلاف اعني في البطن الثاني اسبعا باعتبار عدد الفروع في الـ
 يعني انه يقسم المال على البطن الثاني وفيه ابن وبنات لكنه يعتبر عدد فروع الابن هو اثنان فالابن
 فيجعل له كابنين يعتبر عدد فروع البنات التي في فروعها تعد فيهما فيجعل هذه البنات كبنيتين
 وعلى هذا يكون عدد المجموع في البطن الثاني سبعة لان الابن القائم مقام لابنين كاربع نبات
 وهناك بنت كبنيتين بنت اخرى هي واحدة فجميع كسبع نبات فتكون للابن هذا البطن
 اربعة اسباع المال للبنات التي في فروعها تعد سبعا منها للبنات الاخرى سبع واحد ثم انه
 المذكور طائفة ولا فوات طائفة اخرى فعند اربعة اسباعه اي اسباع المال لبتن بنت ابن
 اذ هي نصيب حدها وذلك الابن الذي نزل في البطن الثاني منزلة بنين وعند ايضا ثلاثة
 اسباعه وهو نصيب البنات اللتين نزلت احداهما منزلة بنتين في ذلك البطن يقسم على
 ولديهما اعني في البطن الثالث انصافا وذلك لان البنات التي في الثالث اذا اعتبر فيها
 عدد فروعها صارت كبنيتين فلتسا الابن الذي في الثالث فيعطى كل واحد منهما نصف ثلاثة
 الاسباع هو سبع ونصف سبع يكون نصفه اي نصف المقسوم الذي هو ثلاثة الاسباع
 لبنت ابن بنت البنات نصيبا وهو الابن الذي كان في البطن الثالث والنصف الاخر لابن بنت
 بنت البنات نصيبا وهما وهى البنات التي سادت لابن في البطن الثالث وتقع هذه
 من ثمانية وعشرين ذلك لان اصل المسئلة في التقسيم على اعل الخلاف الذي هو البطن الثاني
 من سبعة كما عرفت فانظرنا الى البطن الثالث وجدنا فيه اربعة البنات اللتين في الثمانية وبناتهما
 اخذنا في البنات عدد فروعها صارت كبنيتين وجب ان يقسم عليهما اي على الابن البنات نصيبا
 لان الابن سادى مع بنت اي اعتبر عددها ١٢

عند أبي يوسف وح يقسم المال بين الفروع أسبعا باعتبار ابدانهم لان لابنين كاربع نبات
 ثلاث نبات اخرى فالحجوع كسبع نبات فكل من النبات الثلاث سهم او لكل من الابنين سهمان
 وعند محمد يقسم المال على اعل الخلاف اعني في البطن الثاني اسبعا باعتبار عدد الفروع في الـ
 يعني انه يقسم المال على البطن الثاني وفيه ابن وبنات لكنه يعتبر عدد فروع الابن هو اثنان فالابن
 فيجعل له كابنين يعتبر عدد فروع البنات التي في فروعها تعد فيهما فيجعل هذه البنات كبنيتين
 وعلى هذا يكون عدد المجموع في البطن الثاني سبعة لان الابن القائم مقام لابنين كاربع نبات
 وهناك بنت كبنيتين بنت اخرى هي واحدة فجميع كسبع نبات فتكون للابن هذا البطن
 اربعة اسباع المال للبنات التي في فروعها تعد سبعا منها للبنات الاخرى سبع واحد ثم انه
 المذكور طائفة ولا فوات طائفة اخرى فعند اربعة اسباعه اي اسباع المال لبتن بنت ابن
 اذ هي نصيب حدها وذلك الابن الذي نزل في البطن الثاني منزلة بنين وعند ايضا ثلاثة
 اسباعه وهو نصيب البنات اللتين نزلت احداهما منزلة بنتين في ذلك البطن يقسم على
 ولديهما اعني في البطن الثالث انصافا وذلك لان البنات التي في الثالث اذا اعتبر فيها
 عدد فروعها صارت كبنيتين فلتسا الابن الذي في الثالث فيعطى كل واحد منهما نصف ثلاثة
 الاسباع هو سبع ونصف سبع يكون نصفه اي نصف المقسوم الذي هو ثلاثة الاسباع
 لبنت ابن بنت البنات نصيبا وهو الابن الذي كان في البطن الثالث والنصف الاخر لابن بنت
 بنت البنات نصيبا وهما وهى البنات التي سادت لابن في البطن الثالث وتقع هذه
 من ثمانية وعشرين ذلك لان اصل المسئلة في التقسيم على اعل الخلاف الذي هو البطن الثاني
 من سبعة كما عرفت فانظرنا الى البطن الثالث وجدنا فيه اربعة البنات اللتين في الثمانية وبناتهما
 اخذنا في البنات عدد فروعها صارت كبنيتين وجب ان يقسم عليهما اي على الابن البنات نصيبا
 لان الابن سادى مع بنت اي اعتبر عددها ١٢

١٠٣

[illegible][illegible]

عقود المستعيرين المجهات في التورث كما المستعيرين في المباح المرفوض والعصيات المستعيرين

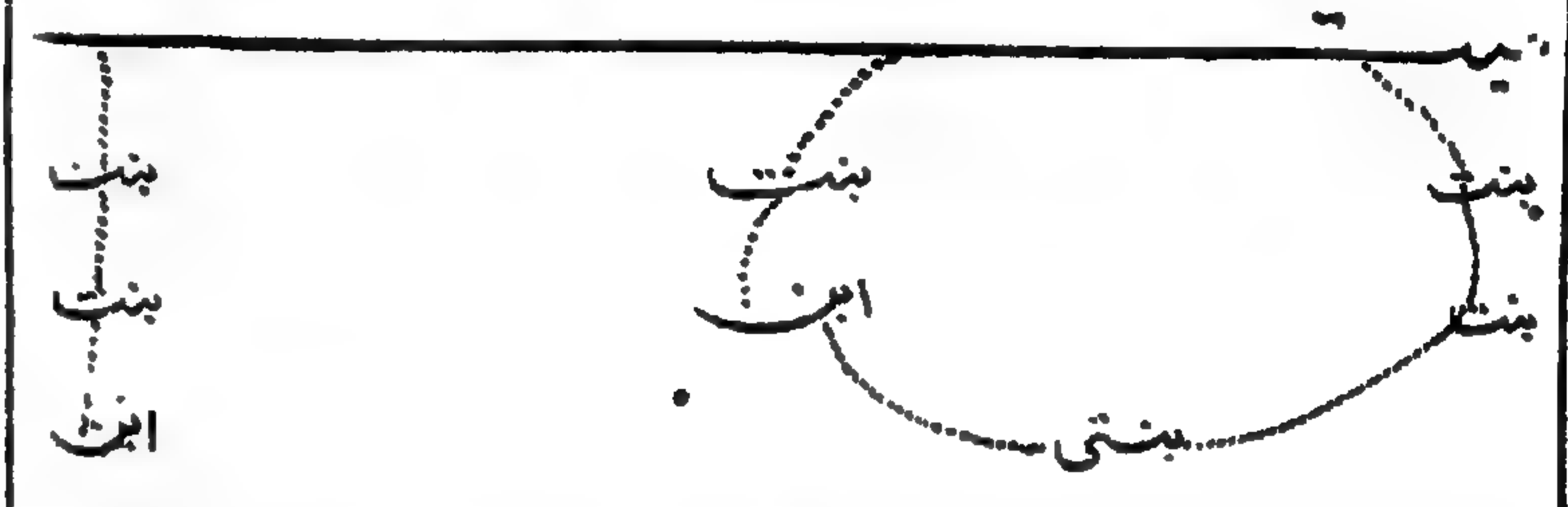
کتابخانه

1

[illegible]

في ما نحن فيه من هذا الموضع...
 في ما نحن فيه من هذا الموضع...
 في ما نحن فيه من هذا الموضع...

في ما نحن فيه من هذا الموضع...
 في ما نحن فيه من هذا الموضع...
 في ما نحن فيه من هذا الموضع...



عند أبي يوسف...
 في ما نحن فيه من هذا الموضع...
 في ما نحن فيه من هذا الموضع...
 في ما نحن فيه من هذا الموضع...

في ما نحن فيه من هذا الموضع...
 في ما نحن فيه من هذا الموضع...
 في ما نحن فيه من هذا الموضع...

في ما نحن فيه من هذا الموضع...
 في ما نحن فيه من هذا الموضع...
 في ما نحن فيه من هذا الموضع...

[illegible][illegible]

كنت بنت الاخ وابن بنت الاخ او كان كلهم اولاد العصباء كنتى ابني الاخ لا وام
 اولاد او كان بعضهم اولاد العصباء وبعضهم اولاد اصحاب القران كنتى ابني الاخ لا وام
 وامو بنت الاخ لام فابو يوسف ^{باعتبر الاقوى في القرابة فعندنا من كان صلة اخا لا وام}
 او لم يكن اصله اخا فقط او لام فقط فبنت بنت ^{باعتبر الاقوى في القرابة فعندنا من كان صلة اخا لا وام} لا وام
 لا وام من كان اصله اخا لا وام من كان اصله اخا لا وام ^{باعتبر الاقوى في القرابة فعندنا من كان صلة اخا لا وام}
 يقسم المال على الاخوة والاحرات مع اعتبار عدل الفروع والجهات في الاصول وهو الظاهر من
 قول ابى حنيفة رح فما اصاب كل فريق من تلك الاصول يقسم بين فروعهم كما في الصنف
 الاول على ما تفرع هنالك ثم انه اوثر مثالا و اشار الى قول الاماميين فيه فقال كما اذا ترك
 الميت ثلث بنات اخوة متفرقين اى بعضهم لا وام وبعضهم لا وام فقط وبعضهم
 لا وام فقط وكذا ترك ثلثة بنين وثلث بنات اخوات متفرقات بهذه الصورة

بنت الاخ لا وام	بنت الاخ لا وام	بنت الاخ لا وام
الاخت لا وام	الاخت لا وام	الاخت لا وام
بنت	بنت	بنت

عند ابى يوسف رح يقسم كل المال بين فروع بنى الاحيان ثم بين فروع بنى العلات
 ثم بين فروع بنى الاخفاف للذكر مثل حظ الانثيين ارباعا باعتبار الابان اى
 ابدان الفروع وصفا تقيم معنى انه تقدم عندنا فروع بنى الاحيان على غيرهم لانهم اقرب
 في القرابة فيجعل المال ارباعا فيعطى ابن الاخت لا وام ربعين وبنت الاخ لا وام ربعا
 وبنت الاخت لا وام ربعا اخوان لم توجد فروع بنى الاحيان يقسم المال على فروع بنى العلات
 باعتبار ابدانهم لان قرابة لا وام اقوى من قرابة لا وام فيجعل المال بينهم ايضا ارباعا وربعان

وكانوا من العصباء وكذا كانت بنت الاخ وابن بنت الاخ او كان كلهم اولاد العصباء كنتى ابني الاخ لا وام
 اولاد او كان بعضهم اولاد العصباء وبعضهم اولاد اصحاب القران كنتى ابني الاخ لا وام
 وامو بنت الاخ لام فابو يوسف ^{باعتبر الاقوى في القرابة فعندنا من كان صلة اخا لا وام}
 او لم يكن اصله اخا فقط او لام فقط فبنت بنت ^{باعتبر الاقوى في القرابة فعندنا من كان صلة اخا لا وام} لا وام
 لا وام من كان اصله اخا لا وام من كان اصله اخا لا وام ^{باعتبر الاقوى في القرابة فعندنا من كان صلة اخا لا وام}
 يقسم المال على الاخوة والاحرات مع اعتبار عدل الفروع والجهات في الاصول وهو الظاهر من
 قول ابى حنيفة رح فما اصاب كل فريق من تلك الاصول يقسم بين فروعهم كما في الصنف
 الاول على ما تفرع هنالك ثم انه اوثر مثالا و اشار الى قول الاماميين فيه فقال كما اذا ترك
 الميت ثلث بنات اخوة متفرقين اى بعضهم لا وام وبعضهم لا وام فقط وبعضهم
 لا وام فقط وكذا ترك ثلثة بنين وثلث بنات اخوات متفرقات بهذه الصورة

لابن الاخت لابن برح لبنت الاخ لابن برح آخر لبنت الاخت لاب فان لم توجد فروع
 بنى العلات يقسم المال على فروع بنى الاخياض ارباعا ايضا باعتبار ابدان فتنصح المسئلة
 على ربه من اربعة وعند محمد يقسم ثلث المال بين فروع بنى الاخياض على السوية
 اثلاثا استواء اصولهم في القسمة فاذا اعتبر على الفروع في الاخت كام صارت كانهما الاخت
 لام فتأخذ بهي ثلثي ثلث المال وياخذ الاخ لام ثلثة ثم ينقل نصيبهما الى فروعهما
 والباقي هو ثلثا المال بين فروع بنى الاعيان انصافا لا اعتبار على الفروع في الاصول فقيد
 بهذا الاعتبار الاخت لابن ام كاختين من الابوين فتساوى اخاهما في النصيب وح يكون
 نصيب اى نصف الباقي وهو الثلث لبنت الاخ نصيب ابيها والنصف الاخر من الباقي
 بين لذي الاخت لابن ام للذكر مثل حظ الانثيين باعتبار ابدان اى ابدان الفروع
 لعدم الاختلاف في اصول هذين الفرعين ولا شئ لفروع بنى العلات لانهم محجوبون
 بنى الاعيان كما سبق وتصح هذه المسئلة عند محمد من تسعة لان اصل المسئلة
 من ثلثة واحد منها بنى الاخياض المثلثة ولا يستقيم عليهم اثنان لبنى الاعيان واحد
 منهما لبنت الاخ لابن واحد لابن الاخت منهما مع بنت الاخت منهما وهما
 كثلث بنات لان لابن كنتين ولا يستقيم الواحد على الثلث لكن بين رؤس
 بنى الاخياض رؤس بنى الاعيان مماثلة فضر بنا احد الثلثين في اصل المسئلة وهو
 ثلثة ايضا فصار تسعة تصح منها المسئلة كان لبنى الاخياض من اصل المسئلة
 واحد ضرب بناءه في الثلثة فكان ثلثة فكل واحد منهم واحد وكان لبنى الاعيان
 من اصلها اثنان ضرب بناءهما في الثلثة فحصلت ستة دفعا منها ثلثة الى بنت
 واثنين الى ابن كخت واحد الى بنت كخت ولوقد ثلث بنات بنى اخوة متفرقين بهذا السور

[illegible]

المال كله لبنت ابن الاخ لا بنة امر بالاتفاق لانها ولدا العصبة الذي هو ابن الاخ لا ب
وام فتكون مقدمة على بنت ابن الاخ لا ب ^{بين الصاميين} ولها ايضا قوة القرابة من جانبى الاب والام
فتكون مقدمة على بنت ابن الاخ لا ب وقد زاد بعض المشايخين ههنا مسئلة لاعتبار الجهات
وعدد الفروع فى الاصول فقال ولوترك ابن بنت اخ لا ب وبنتى ابن اخ لا ب
وهما ايضا بنتا بنت اخ لا ب وترك ايضا بنت ابن اخ لا ب بعد الصوة

عند أبي يوسف راج المال كله لبنتي بنت الاخت لابن أم لقوة القزابة وعند محمد يخرج قسم المال على الأصول التي هي الأخت والأخوات وتعتبر فيهم الجهات عد القوم فما أصاب كل فرس منهم يقسم على فروعهما فاصل المسئلة عنده من ستة لوجود السد فيها واحد منها و سد سما الاخت لام أربعة وهي ثلثاها للاخت لابن أم لانا تعتبر فيها عد بنتي بنتها في اختين لابن أم فلها الثلثان والباقي منها وهو واحد الاخ واخت لابن المذكور مثل حظ الانثيين بطريق العصوبة وإذا احتبرنا عد بنتي ابن الاخت لابن فيها كانت كاختين لا فالواحد الباقي يكون بينهما وبين الاخ لابن نصفين فاذا أضربنا هج النصف هو الاثنان في اصل المسئلة وهو ستة صار الحاصل اثني عشر كانت الاخت لابن أم من اصل المسئلة أربعة ^{ومن الواحد والاثنين ثمانية} ^{باعت} ^{أي ستة}

[illegible]

ان الاخت صاكت لا تخبر
عند اعتبار عدو بنتي آمنها
فيها ١٢ ع ١٣ قوله
نفيها اتم المسئلة ويكون
نصيب كل من القوة
سما صنف لان ليس
اخرى حشر ١٢ شرح
وخرجه قوله
تشمل في الصنف بالجمع
اقول خلافه من يعرف
الثلاث من ذوي الارام
شيع في الصنف
المراد ١٢

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

من جانب واحد كالعامة الأعمام لأم فانهم من جانب لآب أو الأخوال والخالات فيهم من جانب لأم
فلا قوى منهم في القرابة أولى بالاجماع اعني من كان لآب أم أولى بالميراث ^{كما في المصنف ١٢} ممن كان لآب من كان
لآب أولى ممن كان لأم وذلك لان القرابة من الجانبين اقوى وهو ظاهر وكذا قرابة لآب اقوى
من قرابة لأم ذكرنا وانما ينعى لفرق بين ان يكون الاقوى ذكرا وانثى فعمة لآب
وامرأى من عمة لآب من عمة وعر لأم فانها اقوى قرابة فتحرز المال كله وعمة لآب من عمة
وعر لأم لقوة قرابتها وكذا الخال والخالة لآب امرأى بالميراث من خال وخالة لآب من خال
او خالة لأم والخال والخالة لآب لى منهما اذا كان لأم وانما ذكرنا وانما اى على تقدير
التحاذير القرابة من اختلط في الصنف الرابع المذكور لآناث واستوت ايضا قرابتهم
في لقوة بان يكونوا كلهم لآب ام لآب لأم فلان كمثل حظ الانثيين كعم وعمة كلاهما لأم
او خال خالة كلاهما لآب ام كلاهما لآب كلاهما لأم وذلك لان العم والعمة متساويان في الأصل
الذى هو لآب وكذا اصل الخال والخالة واحد هو لأم ومتى اتفق الاصل فالعبرة في القسمة
بالابدان عندها جميعا وان كان جيزا بينهم مختلفا بان تكون قرابة بعضهم من جانب لآب
وقرابة بعض آخر من جانب لأم فلا اعتبار لقوة القرابة فيما بين المختلفين في جيزها فلا يكون
من هو اقوى قرابة لكونه من الجانبين او من جانب لآب لى من قرابته من جانب لأم
كعمه لآب ام وخالة لأم او خالة لآب ام وعمة لأم فالتلثان لقرابة لآب هو نصيب لآب
والتلث لقرابة لأم وهو نصيب لأم فاذا ترك عمة لآب ام وعمة لأم وترك ايضا معهن خالة
لآب ام وخالة لآب خالة لأم فثلثا المال لقرابة لآب والعامة وثلثه لقرابة لأم في الخلا
ثم ما اصاب كل فريق من قرابتي لآب لأم يقسم بينهم كالواحد جيزا بينهم فالعمة لآب
ولهم في المثال المذكور تحرز الثلثين لان قرابتها اقوى وكذا الخالة لآب ام تحرز الثلث لآب
^{ومن كانت امي ١٢}

فصل فی اولاد ہم

كالحكم في الصنف الاول اعني بذلك ان اولئهم بالميراث اقربهم الى البيت من اى جهة كان
 اى سواء كان لا قرب من جهة الاب او من غير جهة فبنيت العمة وابنها اولى من بنت بنت ^{العمة}
 وابن بنتها وبنت ابنها لانهما اقرب الى الميت ^{تفريع على اصل المذكور} من هؤلاء مع اتحاد الجهة وبنت الحالة
 وابنها اولى من بنت بنت الحالة وابن بنتها لما ذكرنا وكذلك ولد العمة اولى من ولاد ولاد
 الحالة وبالعكس لوجود الاقربية مع اختلاف الجهة وان استووا في القرب الى الميت
 وكان حيز قرابتهم متحدا بان تكون قرابة الكل من جانب البيت او من جانب امه فمن كانت له
 قوة القرابة فهو اولى بالاجماع من ليست له قوة القرابة فاذا ترك ثلثا ولاد العمت

عقوله فان قيل ان
بين قوله فلا اعتبار بقوة والتأخر
بين قوله فانما شأن القراءة والاعتبار
ان المألو باعتبار قوة القراءة في
هو اخذ القوى جميع المال في
ان كان غير قرايم جميع المال في
قوة القراءة لقوة عقلا فلاخذ
ان الحق لا يابى جميع المال ولا
لا تأخذ جميع الام مع الحالة لا
المألوين جميع المال بل هي تأخذ
قوة القراءة بسبب قراته لا فيم
المال حتى يكون اخذ جميع

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

منہا ان سب اہل بیت علیہم السلام

١٢ ١٣
 ١٤ ١٥
 ١٦ ١٧
 ١٨ ١٩
 ٢٠ ٢١
 ٢٢ ٢٣
 ٢٤ ٢٥
 ٢٦ ٢٧
 ٢٨ ٢٩
 ٣٠ ٣١
 ٣٢ ٣٣
 ٣٤ ٣٥
 ٣٦ ٣٧
 ٣٨ ٣٩
 ٤٠ ٤١
 ٤٢ ٤٣
 ٤٤ ٤٥
 ٤٦ ٤٧
 ٤٨ ٤٩
 ٥٠ ٥١
 ٥٢ ٥٣
 ٥٤ ٥٥
 ٥٦ ٥٧
 ٥٨ ٥٩
 ٦٠ ٦١
 ٦٢ ٦٣
 ٦٤ ٦٥
 ٦٦ ٦٧
 ٦٨ ٦٩
 ٧٠ ٧١
 ٧٢ ٧٣
 ٧٤ ٧٥
 ٧٦ ٧٧
 ٧٨ ٧٩
 ٨٠ ٨١
 ٨٢ ٨٣
 ٨٤ ٨٥
 ٨٦ ٨٧
 ٨٨ ٨٩
 ٩٠ ٩١
 ٩٢ ٩٣
 ٩٤ ٩٥
 ٩٦ ٩٧
 ٩٨ ٩٩
 ١٠٠ ١٠١

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴

ابن عربی نے فرمایا ہے کہ "میرا مقصد ہے کہ میں اپنے شاگردوں کو بتاؤں کہ ان کے دل میں جو کچھ ہے اسے اپنے آپ سے نکالیں اور اسے اپنے شاگردوں کے سامنے رکھیں۔" (معارف، ص ۱۰۰)

اعني ان العمتا دلي بالاجماع لخالفه هذا البعض من المشايخ الذي صح قوله على ظاهر الرواية
بانه يلزم من هذا الظاهر ترجيح فرع الاصل للفرع على فرع الاصل للفرع الا ترى انه اذا اتر
عمة لاب ام وعلا بكان المال كله للعمرون العمة فعلى هذا ينبغي ان ترجح بنت العم على اب العمة
وان استويا في القرب لكن اختلف خبر قريتهم بان بعضهم من جانب الاب وبعضهم من جانب
الام لا اعتبار اى فلا اعتبار ههنا بقوة القرابة ولا لولد العصة في ظاهر الرواية فلا يكون
ولد العمة لاب ام اولى من ولد الخال في الحالة لاب ام لعدم اعتبار قوة القرابة في ولد العمة
وكذا بنت العم لاب ام ليست اولى من بنت الخال والحالة لاب ام لعدم اعتبار كون بنت العم
ولدا العصة قياسا على عمة لاب ام فانها مع كونها ذات القرابتين وكونها ولدا الوارت من
اى جهة الاب والام فان اباها جده صحيح وعصبة وامها جده صحيحة ذات فرض ليست باولى
من الحالة لاب ام كما هو في الصنف الرابع فلا اعتبار فيهما بقوة القرابة ولا لولد العصة
فكذا فيما نحن فيه لكن الثلثين لمن يدلي بقراءة الاب لقيامهم مقامه فتعتبر فيهم اى فيما يلين
المدين بقراءة الاب مع التساو في الدرجة قوة القرابة ثم ولدا العصة وذلك لانهم لما اخذوا نصيبهم
صاروا بالآية اشرف ذلك النصيب متحدين في الخيزكان ليست لهم يد اى من المال الام مقدار نصيبهم
فتعتبر فيهم اولا قوة القرابة وثانيا ولدا العصة كما اذا كان الخيز متحدا في الاصل على ما مر الثالث
لمن يدلي بقراءة الام لقيامهم مقامها وتعتبر فيهم قوة القرابة على قياس من رفته فيمن يدلي
بالاب امرين كما ههنا ولدا العصة اذ لا تقوى عصوبة في قرابة الام قال الامام الشريفي رحمه الله
استحقاق الثلثين الثلث مما يتغير بكثره العدد في احد الجانبين قلته لاخر لان هذا الاستحقاق
انه هو بلد له اعمد الاب والام لا اختلا فيهما بالقلة والكثرة وهو سوال الى يوسف رحمه الله على محمد
في ولاد البنت اذ لو كان هناك الاعتبار بالمدي بهما اختلفت القسمة بكثره العدد وقلته كما

من ابن النعمان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل يحب المؤمن الغافل اي الغافل عن الدنيا والدار الآخرة والدار الآخرة هي دار البقاء والدار الدنياهي دار الفناء والدار الدنياهي دار الفناء والدار الآخرة هي دار البقاء والدار الدنياهي دار الفناء والدار الآخرة هي دار البقاء والدار الدنياهي دار الفناء

[illegible]

HA

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 حضرت مولانا محمد علی صاحب
 دہلوی مدظلہ العالی

بنت الخال لابن حسب الاختصار البنتين فيم ابنا واحد افذا الفري حيث بناء ولا استقامه
 للواحد على الخمسة بل بينه ما مباينة فتوكلنا الخمسة بحال الواقظ نظرنا الى الاثنين الذين هون
 رؤس فريق الاب والى هذه الخمسة فوجدناهما مباينين في ضرب ابنا واحد هان في الآخر فصار عشرة
 فضر بناها في اصل المسئلة الذي هو ثلثة صارت ثلثين ومنها قطع المسئلة ثلثاها ^{عنه}
 عشرون لفريق الاب عشرة منها لابني بنت العمه ^{ابن عمه} عشرة للبنتين ^{ابن عمه} ثلثها ^{ابن عمه} عشرة
 لفريق الام ثمانية منها لابنين اثنين للبنتين ^{عنه} عند محمد بن قسح هذه المسئلة من
 وثلثين ^{عنه} انه تقسم المال على اول بطن ^{عنه} يختلف ويعتبر فيهم هذا الفرع والجهات ففي فريق الاب
 بحسب العم لاب عمين هما كارب وعامت بحسب كل واحد من العمتين كارب وعامت ثمانية
 فاذا اختصر في رؤس رجل العمر الذي هو كارب وعامت عماد واحد والاربع الباقية عماد آخر
 فيعطى كل واحد من هذين العمين احدا من الثلثين الذين هما اثنان في فريق الام بحسب الخال
 لاب كخالين هما كارب وخالات بحسب كل واحد من الخاليتين كخاليتين بناء على اعتبار عماد
 والجهات في الاصول فالجموع ههنا ايضا ثمانى خالات واذا اختصر في رؤس رجل الخال الذي
 هو كارب خالات خلا واحد وجعلت الخالات الاربع الباقية بمنزلة خال آخر ما اصابهم
 من اصل المسئلة وهو الثلث واحد فلا يستقيم على هذين الخالين فيضرب عددهما ^{عنه} اصل المسئلة
 وهو ثلثة فتحصل ستة فتعطى فريق الاب من هذه الستة اربعة ثم يدفع اثنان من هذا ^{عنه} الاربعة
 الى العم لاب ويجعل كطائفة على حد ويدفع نصيبه الى آخر فرع اعنه بنتى بنته فلكل واحد
 منهما واحد يدفع الاثنان الاخوان من الاربعة الى العمتين كارب ويجعل طائفة برهما
 ثم ينظر الى اسفل العمتين فيوجد ابن كابنين وبنت كبنتين لاخذها العمد من فرعهما
 واذا اختصر في رؤس رجل بنتا كابن فالجموع ثلثة بنين ونصيب العمتين هو اثنان لا ^{عنه}
 يستقيم

على قوله
 في فريق الاب
 بحسب العم لاب عمين
 هما كارب وعامت
 بحسب كل واحد من
 العمتين كارب وعامت
 ثمانية
 فاذا اختصر في رؤس
 رجل العمر الذي هو
 كارب وعامت عماد
 واحد والاربع الباقية
 عماد آخر
 فيعطى كل واحد من
 هذين العمين احدا من
 الثلثين الذين هما
 اثنان في فريق الام
 بحسب الخال
 لاب كخالين هما
 كارب وخالات
 بحسب كل واحد من
 الخاليتين كخاليتين
 بناء على اعتبار
 عماد والجهات في
 الاصول فالجموع
 ههنا ايضا ثمانى
 خالات واذا اختصر
 في رؤس رجل الخال
 الذي هو كارب
 خالات خلا واحد
 وجعلت الخالات
 الاربع الباقية
 بمنزلة خال آخر
 ما اصابهم من
 اصل المسئلة
 وهو الثلث واحد
 فلا يستقيم على
 هذين الخالين
 فيضرب عددهما
 اصل المسئلة
 وهو ثلثة
 فتحصل ستة
 فتعطى فريق
 الاب من هذه
 الستة اربعة
 ثم يدفع اثنان
 من هذا الاربعة
 الى العم لاب
 ويجعل كطائفة
 على حد ويدفع
 نصيبه الى آخر
 فرع اعنه بنتى
 بنته فلكل واحد
 منهما واحد يدفع
 الاثنان الاخوان
 من الاربعة الى
 العمتين كارب
 ويجعل طائفة
 برهما ثم ينظر
 الى اسفل العمتين
 فيوجد ابن كابنين
 وبنت كبنتين
 لاخذها العمد من
 فرعهما واذا
 اختصر في رؤس
 رجل بنتا كابن
 فالجموع ثلثة
 بنين ونصيب
 العمتين هو
 اثنان لا يستقيم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم دليلاً على الحق والدينته فلا يعجز به ذلك
على أبي حنيفة وصاحبيه رحمهم الله وأذاب لهم هذا الآتين فلا بد أن يزول الاشكال بظهور الحلال
لأنه إن جامع بذكره أو نبهت له لحيته أو احتكم كاحتلام الرجل فهو رجل إن نقلا له ثدياً
كثدي المرأة أو رأى حيضاً كالنساء أو جوع كإيما معن أو ظهر به حمل أو نزل في ثدي
لبن فهو امرأة وهذه علامة لا بد أن يظهر عليه بعضها عند البلوغ وقوله مقبول فيما
كان من هذه الأمور باطننا لا يعلم غير قسمة قلنا لا ينبغي اشكال بعد البلوغ هكذا
ذكره الإمام الشافعي في شرح كتاب الخنثى وعند بعض الفقهاء أنه لا اعتبار به في التشا
وبنات اللحية وأنه إذا أمضى بفرج الرجال وبالمنه حاض بفرج النساء كان مشكلاً
وكذا إذا بال بفرج النساء وأمنى بفرج الرجال كان كل واحد منهما دليلاً على الانثى فإذا
تعارضوا وإذا أخبر الخنثى بحض أو منى وميل إلى الرجال والنساء يقبل قوله ولا يقبل جوعه
إلا أن يظهر كذباً يقيناً مثل أن يخبر بأنه رجل ثم يلد أنه بذكر العمل بقوله السابق
وإن وقع الاشتباه بفقدان الآتين جميعاً فقد قال محمد هو عندنا والخنثى المشكك سوء
والمراد أنه إذا مات قبل أن يلد فيثنين حاله بنات اللحية أو بنو التند وأختلف العلماء
في حكم الخنثى المشكك في باب الأثر فجعل المصنف ح فصلاً على حد وبين حاله بقوله الخنثى
المشكل أقل النصيبين أي نصيب الذكر والأنثى أعنى أسوأ الحالين عند أبي حنيفة وأصحابه
يعنى عند محمد بن يوسف في قوله الأول وهو قول عامة الصحابة وهو عليه القول عندنا
فإن قيل لما ذالم يقبل له نصيب الأنثى مع أنه الأقل قلنا لأن نصيب الأنثى قد يساوي نصيب الذكر
كافي ولا دالاً لم قد يزيد عليه كما إذا أتت زوجة وأما ولحقنا الأمر خنثى لا في المسئلة من سبعة
وتصح منها إذا جعلت الخنثى ذكر أو أنثى نصفها وهو ثلاثة وللأم سداً وهو واحد
أي خمسة

ومن المعلوم أن الاعتراف بعدم العلم دليل على فقه الرجل ودينته فلا يعجز به ذلك
على أبي حنيفة وصاحبيه رحمهم الله وأذاب لهم هذا الآتين فلا بد أن يزول الاشكال بظهور الحلال
لأنه إن جامع بذكره أو نبهت له لحيته أو احتكم كاحتلام الرجل فهو رجل إن نقلا له ثدياً
كثدي المرأة أو رأى حيضاً كالنساء أو جوع كإيما معن أو ظهر به حمل أو نزل في ثدي
لبن فهو امرأة وهذه علامة لا بد أن يظهر عليه بعضها عند البلوغ وقوله مقبول فيما
كان من هذه الأمور باطننا لا يعلم غير قسمة قلنا لا ينبغي اشكال بعد البلوغ هكذا
ذكره الإمام الشافعي في شرح كتاب الخنثى وعند بعض الفقهاء أنه لا اعتبار به في التشا
وبنات اللحية وأنه إذا أمضى بفرج الرجال وبالمنه حاض بفرج النساء كان مشكلاً
وكذا إذا بال بفرج النساء وأمنى بفرج الرجال كان كل واحد منهما دليلاً على الانثى فإذا
تعارضوا وإذا أخبر الخنثى بحض أو منى وميل إلى الرجال والنساء يقبل قوله ولا يقبل جوعه
إلا أن يظهر كذباً يقيناً مثل أن يخبر بأنه رجل ثم يلد أنه بذكر العمل بقوله السابق
وإن وقع الاشتباه بفقدان الآتين جميعاً فقد قال محمد هو عندنا والخنثى المشكك سوء
والمراد أنه إذا مات قبل أن يلد فيثنين حاله بنات اللحية أو بنو التند وأختلف العلماء
في حكم الخنثى المشكك في باب الأثر فجعل المصنف ح فصلاً على حد وبين حاله بقوله الخنثى
المشكل أقل النصيبين أي نصيب الذكر والأنثى أعنى أسوأ الحالين عند أبي حنيفة وأصحابه
يعنى عند محمد بن يوسف في قوله الأول وهو قول عامة الصحابة وهو عليه القول عندنا
فإن قيل لما ذالم يقبل له نصيب الأنثى مع أنه الأقل قلنا لأن نصيب الأنثى قد يساوي نصيب الذكر
كافي ولا دالاً لم قد يزيد عليه كما إذا أتت زوجة وأما ولحقنا الأمر خنثى لا في المسئلة من سبعة
وتصح منها إذا جعلت الخنثى ذكر أو أنثى نصفها وهو ثلاثة وللأم سداً وهو واحد
أي خمسة

قوله لا ينبغي اشكال بعد البلوغ هكذا
ذكره الإمام الشافعي في شرح كتاب الخنثى
وعند بعض الفقهاء أنه لا اعتبار به في التشا
وبنات اللحية وأنه إذا أمضى بفرج الرجال
وبالمنه حاض بفرج النساء كان مشكلاً
وكذا إذا بال بفرج النساء وأمنى بفرج الرجال
كان كل واحد منهما دليلاً على الانثى فإذا
تعارضوا وإذا أخبر الخنثى بحض أو منى
وميل إلى الرجال والنساء يقبل قوله ولا يقبل
جوعه إلا أن يظهر كذباً يقيناً مثل أن يخبر
بأنه رجل ثم يلد أنه بذكر العمل بقوله السابق
وإن وقع الاشتباه بفقدان الآتين جميعاً
فقد قال محمد هو عندنا والخنثى المشكك سوء
والمراد أنه إذا مات قبل أن يلد فيثنين
حاله بنات اللحية أو بنو التند وأختلف العلماء
في حكم الخنثى المشكك في باب الأثر فجعل
المصنف ح فصلاً على حد وبين حاله بقوله
الخنثى المشكل أقل النصيبين أي نصيب الذكر
والأنثى أعنى أسوأ الحالين عند أبي حنيفة
وأصحابه يعنى عند محمد بن يوسف في قوله
الأول وهو قول عامة الصحابة وهو عليه
القول عندنا فإن قيل لما ذالم يقبل له نصيب
الأنثى مع أنه الأقل قلنا لأن نصيب الأنثى
قد يساوي نصيب الذكر كافي ولا دالاً لم قد
يزيد عليه كما إذا أتت زوجة وأما ولحقنا
الأمر خنثى لا في المسئلة من سبعة وتصح
منها إذا جعلت الخنثى ذكر أو أنثى نصفها
وهو ثلاثة وللأم سداً وهو واحد أي خمسة

قوله لا ينبغي اشكال بعد البلوغ هكذا
ذكره الإمام الشافعي في شرح كتاب الخنثى
وعند بعض الفقهاء أنه لا اعتبار به في التشا
وبنات اللحية وأنه إذا أمضى بفرج الرجال
وبالمنه حاض بفرج النساء كان مشكلاً
وكذا إذا بال بفرج النساء وأمنى بفرج الرجال
كان كل واحد منهما دليلاً على الانثى فإذا
تعارضوا وإذا أخبر الخنثى بحض أو منى
وميل إلى الرجال والنساء يقبل قوله ولا يقبل
جوعه إلا أن يظهر كذباً يقيناً مثل أن يخبر
بأنه رجل ثم يلد أنه بذكر العمل بقوله السابق
وإن وقع الاشتباه بفقدان الآتين جميعاً
فقد قال محمد هو عندنا والخنثى المشكك سوء
والمراد أنه إذا مات قبل أن يلد فيثنين
حاله بنات اللحية أو بنو التند وأختلف العلماء
في حكم الخنثى المشكك في باب الأثر فجعل
المصنف ح فصلاً على حد وبين حاله بقوله
الخنثى المشكل أقل النصيبين أي نصيب الذكر
والأنثى أعنى أسوأ الحالين عند أبي حنيفة
وأصحابه يعنى عند محمد بن يوسف في قوله
الأول وهو قول عامة الصحابة وهو عليه
القول عندنا فإن قيل لما ذالم يقبل له نصيب
الأنثى مع أنه الأقل قلنا لأن نصيب الأنثى
قد يساوي نصيب الذكر كافي ولا دالاً لم قد
يزيد عليه كما إذا أتت زوجة وأما ولحقنا
الأمر خنثى لا في المسئلة من سبعة وتصح
منها إذا جعلت الخنثى ذكر أو أنثى نصفها
وهو ثلاثة وللأم سداً وهو واحد أي خمسة

عن امرأة سنتين ثم قدم وهي حامل فقص عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له معاذ وان كان لك
سبيل عليها فلا سبيل لك على ما في بطنها فتركها حتى ولدت لها وقد ثبت شيئا
وشبهه اباه فقال الرجل هذا ابني من الكعبة فانهت عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن ذلك
سنتين وقال لو لمعاذ لهلك عمر والجواب عن الاول ان القصاص وعبد الغزي ما كانا يعرفان
ذلك من انفسهما ولا عرفه غيرهما اذ لا اطلاع لاحد على ما الرحم سوا الله سبحانه تعالى
ويجوز ان يكون ذلك لسند ادم الرحم لمرض على سبيل المدة فلا اعتداد به عن الثاني ان
غلبه قريها من سنتين اثنان النسب كان باقرا الزوج واقلاها ستة اشهر بالاتفاق ولما
ان جلا تخرج امرأة فولدت بستة اشهر فقص عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس
وما انا بها لو خاضتمكم بكتا ب الله فخصتمكم اذ قال الله تعالى وحمله فضاله ثلثون شهرا وقال وصفا
في عامين فاذا ذهب عامان للفصال لم يبق للحمل الاستئناس ثم قد اعطان رض الحدا عنها
واثبت النسب من الزوج ورؤى مثله عن علي بن ابي طالب في حديث ابن مسعود رضي الله عنه
بعد مضت عليها اربع اشهر فيخرج فيه الروح وبعد ما ينفخ تنم خلقته في شهرين فيتحقق
انفصاله مشقوا لخلق بستة اشهر ذكره شمس كاية الخسري في شرح كتاب الطلاق
ويوقف الحمل عند اربعين يوما ونصيب اربع بنات ايها الكثر
لبقية الورثة اقل لانصبا وراه عنه ابن المبارك في رواية اخذ ذلك للاحتياط قل شريك
الخصم رايته بالكوفة لا يسمعيل ربيعة بنين فطربا حاد ينقل في المتقدمين ان امرأة
ولدت اكثر من ذلك فكتفينا به وعند محمد بن يوسف نصيب ثلث بنين وثلث بنات ايها
الكثر وراه عنه ليث بن سعد في رواية موجزة في شرح الاصل ولا فاعية الروايات
وفي رواية اخرى عن محمد بن يوسف نصيب اربع بنين او بنتين ايها الكثر وهو قول الحسن

عن امرأة سنتين ثم قدم وهي حامل فقص عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له معاذ وان كان لك
سبيل عليها فلا سبيل لك على ما في بطنها فتركها حتى ولدت لها وقد ثبت شيئا
وشبهه اباه فقال الرجل هذا ابني من الكعبة فانهت عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن ذلك
سنتين وقال لو لمعاذ لهلك عمر والجواب عن الاول ان القصاص وعبد الغزي ما كانا يعرفان
ذلك من انفسهما ولا عرفه غيرهما اذ لا اطلاع لاحد على ما الرحم سوا الله سبحانه تعالى
ويجوز ان يكون ذلك لسند ادم الرحم لمرض على سبيل المدة فلا اعتداد به عن الثاني ان
غلبه قريها من سنتين اثنان النسب كان باقرا الزوج واقلاها ستة اشهر بالاتفاق ولما
ان جلا تخرج امرأة فولدت بستة اشهر فقص عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس
وما انا بها لو خاضتمكم بكتا ب الله فخصتمكم اذ قال الله تعالى وحمله فضاله ثلثون شهرا وقال وصفا
في عامين فاذا ذهب عامان للفصال لم يبق للحمل الاستئناس ثم قد اعطان رض الحدا عنها
واثبت النسب من الزوج ورؤى مثله عن علي بن ابي طالب في حديث ابن مسعود رضي الله عنه
بعد مضت عليها اربع اشهر فيخرج فيه الروح وبعد ما ينفخ تنم خلقته في شهرين فيتحقق
انفصاله مشقوا لخلق بستة اشهر ذكره شمس كاية الخسري في شرح كتاب الطلاق
ويوقف الحمل عند اربعين يوما ونصيب اربع بنات ايها الكثر
لبقية الورثة اقل لانصبا وراه عنه ابن المبارك في رواية اخذ ذلك للاحتياط قل شريك
الخصم رايته بالكوفة لا يسمعيل ربيعة بنين فطربا حاد ينقل في المتقدمين ان امرأة
ولدت اكثر من ذلك فكتفينا به وعند محمد بن يوسف نصيب ثلث بنين وثلث بنات ايها
الكثر وراه عنه ليث بن سعد في رواية موجزة في شرح الاصل ولا فاعية الروايات
وفي رواية اخرى عن محمد بن يوسف نصيب اربع بنين او بنتين ايها الكثر وهو قول الحسن

عن امرأة سنتين ثم قدم وهي حامل فقص عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له معاذ وان كان لك
سبيل عليها فلا سبيل لك على ما في بطنها فتركها حتى ولدت لها وقد ثبت شيئا
وشبهه اباه فقال الرجل هذا ابني من الكعبة فانهت عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن ذلك
سنتين وقال لو لمعاذ لهلك عمر والجواب عن الاول ان القصاص وعبد الغزي ما كانا يعرفان
ذلك من انفسهما ولا عرفه غيرهما اذ لا اطلاع لاحد على ما الرحم سوا الله سبحانه تعالى
ويجوز ان يكون ذلك لسند ادم الرحم لمرض على سبيل المدة فلا اعتداد به عن الثاني ان
غلبه قريها من سنتين اثنان النسب كان باقرا الزوج واقلاها ستة اشهر بالاتفاق ولما
ان جلا تخرج امرأة فولدت بستة اشهر فقص عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس
وما انا بها لو خاضتمكم بكتا ب الله فخصتمكم اذ قال الله تعالى وحمله فضاله ثلثون شهرا وقال وصفا
في عامين فاذا ذهب عامان للفصال لم يبق للحمل الاستئناس ثم قد اعطان رض الحدا عنها
واثبت النسب من الزوج ورؤى مثله عن علي بن ابي طالب في حديث ابن مسعود رضي الله عنه
بعد مضت عليها اربع اشهر فيخرج فيه الروح وبعد ما ينفخ تنم خلقته في شهرين فيتحقق
انفصاله مشقوا لخلق بستة اشهر ذكره شمس كاية الخسري في شرح كتاب الطلاق
ويوقف الحمل عند اربعين يوما ونصيب اربع بنات ايها الكثر
لبقية الورثة اقل لانصبا وراه عنه ابن المبارك في رواية اخذ ذلك للاحتياط قل شريك
الخصم رايته بالكوفة لا يسمعيل ربيعة بنين فطربا حاد ينقل في المتقدمين ان امرأة
ولدت اكثر من ذلك فكتفينا به وعند محمد بن يوسف نصيب ثلث بنين وثلث بنات ايها
الكثر وراه عنه ليث بن سعد في رواية موجزة في شرح الاصل ولا فاعية الروايات
وفي رواية اخرى عن محمد بن يوسف نصيب اربع بنين او بنتين ايها الكثر وهو قول الحسن

واحد الروايتين عن أبي يوسف رحمه الله تعالى وهو ما يعتد به في الحمل وهو كذا في بطن واحد غاية
 فلا يمتنى الحكم عليه بل على ما يعتد في الحمل وهو كذا في اثنين في بطن واحد غاية
 انه يوقف نصيب بن ابي داود بن ابي عمير الكوفي وهو كذا في اثنين في بطن واحد غاية
 لان المعتاد الغالب ان لا تلد المرأة في بطن واحد ولدا واحدا فيستنتج عليه الحكم ما لم يعلم خلا
 وذلك في فتاوى اهل سمرقند ان الولادة ان كانت قربة توقفت القسمة كان الحمل اذ لو
 جعلت لو بالغت لظهور الحمل على خلا ما قلنا وان كانت بعيدة لم توقف اذ في ارض الرضا الوراثية
 ولم يعين للقرب حد بل قيل به على العادة وقيل ما دون المشهور من ان لا يوقف القسمة
 حق فلا يلزم ان يكون على ما دللنا من الشهور وفي اقطاعات الناطقة انه تقسم الميراث ولا يجوز
 نصيب الحمل اذ لا يعلم ان ما في البطن حمل ام لا فان كانت ثلثا تقسم القسمة وعند الشافعي ان
 لا ينفذ الى احد من الورثة شي الامن كان له فرض لا يتغير بتعدد الحمل بعد تعلقه فانه يدفع
 اليه فرضه على تقدير العول ان تصور عول يتوالت الى ان تنكشف الحال لان الحمل حال
 فتدري عن شعبة رحمه الله انه كان له عشرة اولاد اكل خمسة منهم في بطن واحد ويؤخذ الكفيل
 من الورثة على قوله اى على قول أبي يوسف برواية الصحاح اى لا يخذ القاضى منهم كقبلا
 على اخر معا وهو الزيادة على نصيب ابن واحد نظر الميراث هو عاجز عن النظر لنفسه اعني الحمل
 كما اذا تزوج ابنا وحنتى فعند ابي حنيفة وهو ابي يوسف رحمه الله في قوله الاول يعطى الثلثة الثلث
 والا بن الثلثين يؤخذ منه الكفيل عند صاحبيه وقيل بل يختار طهرنا فيؤخذ الكفيل
 عندهم جميعا لانه اذا اتين كل اثنى الاكورة في الحنتى كان مستحقا لما زاد على النصف كما اخذ
 الابن قلنا في الحمل فان كان الحمل من الميت بان خلف امرأة حاملا وجاءت تلك المرأة
 بالولادة تمام اكثر من الحمل اى استين عندنا ولا ربع يستين عند الشافعي او اقل
 الباطنية في وقت الحكم

في قوله واحد الروايتين عن أبي يوسف رحمه الله تعالى وهو ما يعتد به في الحمل وهو كذا في بطن واحد غاية
 فلا يمتنى الحكم عليه بل على ما يعتد في الحمل وهو كذا في اثنين في بطن واحد غاية
 انه يوقف نصيب بن ابي داود بن ابي عمير الكوفي وهو كذا في اثنين في بطن واحد غاية
 لان المعتاد الغالب ان لا تلد المرأة في بطن واحد ولدا واحدا فيستنتج عليه الحكم ما لم يعلم خلا
 وذلك في فتاوى اهل سمرقند ان الولادة ان كانت قربة توقفت القسمة كان الحمل اذ لو
 جعلت لو بالغت لظهور الحمل على خلا ما قلنا وان كانت بعيدة لم توقف اذ في ارض الرضا الوراثية
 ولم يعين للقرب حد بل قيل به على العادة وقيل ما دون المشهور من ان لا يوقف القسمة
 حق فلا يلزم ان يكون على ما دللنا من الشهور وفي اقطاعات الناطقة انه تقسم الميراث ولا يجوز
 نصيب الحمل اذ لا يعلم ان ما في البطن حمل ام لا فان كانت ثلثا تقسم القسمة وعند الشافعي ان
 لا ينفذ الى احد من الورثة شي الامن كان له فرض لا يتغير بتعدد الحمل بعد تعلقه فانه يدفع
 اليه فرضه على تقدير العول ان تصور عول يتوالت الى ان تنكشف الحال لان الحمل حال
 فتدري عن شعبة رحمه الله انه كان له عشرة اولاد اكل خمسة منهم في بطن واحد ويؤخذ الكفيل
 من الورثة على قوله اى على قول أبي يوسف برواية الصحاح اى لا يخذ القاضى منهم كقبلا
 على اخر معا وهو الزيادة على نصيب ابن واحد نظر الميراث هو عاجز عن النظر لنفسه اعني الحمل
 كما اذا تزوج ابنا وحنتى فعند ابي حنيفة وهو ابي يوسف رحمه الله في قوله الاول يعطى الثلثة الثلث
 والا بن الثلثين يؤخذ منه الكفيل عند صاحبيه وقيل بل يختار طهرنا فيؤخذ الكفيل
 عندهم جميعا لانه اذا اتين كل اثنى الاكورة في الحنتى كان مستحقا لما زاد على النصف كما اخذ
 الابن قلنا في الحمل فان كان الحمل من الميت بان خلف امرأة حاملا وجاءت تلك المرأة
 بالولادة تمام اكثر من الحمل اى استين عندنا ولا ربع يستين عند الشافعي او اقل
 الباطنية في وقت الحكم

في قوله واحد الروايتين عن أبي يوسف رحمه الله تعالى وهو ما يعتد به في الحمل وهو كذا في بطن واحد غاية

بسمه ودفن نمائید که این
مغصه حبسیه باینها قفسان حتما
فانی الطین موصوفه الوحشه و درجه
و زنگات نفقه عشاره لاله
و کمن غیر لاله غلبه اکبر
من جمله کوفه ۱۲ ص ۱۰۰
قولم اذ لم یتمیز لای الطاهر
ان العلوق یستند الی ان
الافعات و موصوفه اشهر
المیقن بوجوه فی الطین
موت فی افساد العلوق الی ان
الافعات فی افساد العلوق الی ان
اشهر افاضل منها بارت پسته
تقیه اهل کائنات موجود فی افساد
وقت الموت الای

[illegible][illegible]

اولاً قل ما ذكره بقوله فان خرج للولد مستقيماً وهو ان يخرج رأسه أولاً فاعتبر صدقاً اذا خرج
 صدقه كله وهو حي يريث اذا قد خرج اكثره حياً وان خرج منكوساً وهو ان يخرج رجلاً أولاً
 فاعتبر شرقة فان خرجت السرة وهو حي يريث اذا قد خرج اكثره حياً وان لم يخرج السرة
 لم يريث الاصل في تصحيح مسائل الحمل ان تصحح المسئلة على تقديرين اعني على تقدير
 ان الحمل ذكر او على تقدير ان انثى ثم تنظر بين تصحيح المسئلتين في حق افتقار الجهره فاضرب
 احدهما بجميع الاخوان تبايناً فاضرب كل واحد منهما في جميع الاخوان فالحاصل تصحيح المسئلة
 ثم اضرب نصيب كل شيء من مسئلة ذكرته في مسئلة انوثته على تقدير التباين
 اولى وفقاً على تقدير التوافق واضرب ايضاً نصيب من كان له شيء من مسئلة انوثته
 في مسئلة ذكرته لو في فقها على ذنبك التقديرين كما ذكرنا في ميراث اخنتي ومن هوذا يعلم
 ما قلنا فيه هذا ان المصنف ح اشار الى الفصول الاثني ثم انظر في الحاصلين من الضرب كل واحد
 من الورثة ايها اقل يعطى لذلك الوارث لان استحقاقه ملاقل متغير والفضل الذي بينهما
 اي بين الحاصلين موقوف من نصيب ذلك الوارث لانه اشتبه مستحق هذا الفضل هل هو الحمل
 او غيره فيوقف الى ان ينزل الاشتباه فاذا ظهر الحمل ونزل الاشتباه وان كان الحمل مستحقاً لجميع
 الموقوف فيها وان كان مستحقاً للبعض فخذ الحمل في ذلك البعض والباقي مقسوم بين الورثة
 لكل واحد من الورثة ما كان موقوفاً من نصيبه كما اذا ترك بنتاً وابوين وامراًة حاملاً في
 من رتبة عشرين على تقدير ان الحمل ذكر لانه اجتمع فيها ج ثمن وسدان ما يقع فللزوج
 ثمنها وهو ثلثة وكل واحد من الابوين السد وهو رتبة وللبنت مع الحمل الذكر البا
 وهو ثلثة عشر والمسئلة من سبعة وعشرين على تقدير ان انثى لان اجتمع فيها على
 هذا التقدير ثمن وسدان ثلثان ففي منكرية ونقول من رتبة عشر الى سبعة عشر

في قوله فان خرج للولد مستقيماً وهو ان يخرج رأسه أولاً فاعتبر صدقاً اذا خرج صدقه كله وهو حي يريث اذا قد خرج اكثره حياً وان خرج منكوساً وهو ان يخرج رجلاً أولاً فاعتبر شرقة فان خرجت السرة وهو حي يريث اذا قد خرج اكثره حياً وان لم يخرج السرة لم يريث الاصل في تصحيح مسائل الحمل ان تصحح المسئلة على تقديرين اعني على تقدير ان الحمل ذكر او على تقدير ان انثى ثم تنظر بين تصحيح المسئلتين في حق افتقار الجهره فاضرب احدهما بجميع الاخوان تبايناً فاضرب كل واحد منهما في جميع الاخوان فالحاصل تصحيح المسئلة ثم اضرب نصيب كل شيء من مسئلة ذكرته في مسئلة انوثته على تقدير التباين اولى وفقاً على تقدير التوافق واضرب ايضاً نصيب من كان له شيء من مسئلة انوثته في مسئلة ذكرته لو في فقها على ذنبك التقديرين كما ذكرنا في ميراث اخنتي ومن هوذا يعلم ما قلنا فيه هذا ان المصنف ح اشار الى الفصول الاثني ثم انظر في الحاصلين من الضرب كل واحد من الورثة ايها اقل يعطى لذلك الوارث لان استحقاقه ملاقل متغير والفضل الذي بينهما اي بين الحاصلين موقوف من نصيب ذلك الوارث لانه اشتبه مستحق هذا الفضل هل هو الحمل او غيره فيوقف الى ان ينزل الاشتباه فاذا ظهر الحمل ونزل الاشتباه وان كان الحمل مستحقاً لجميع الموقوف فيها وان كان مستحقاً للبعض فخذ الحمل في ذلك البعض والباقي مقسوم بين الورثة لكل واحد من الورثة ما كان موقوفاً من نصيبه كما اذا ترك بنتاً وابوين وامراًة حاملاً في من رتبة عشرين على تقدير ان الحمل ذكر لانه اجتمع فيها ج ثمن وسدان ما يقع فللزوج ثمنها وهو ثلثة وكل واحد من الابوين السد وهو رتبة وللبنت مع الحمل الذكر البا وهو ثلثة عشر والمسئلة من سبعة وعشرين على تقدير ان انثى لان اجتمع فيها على هذا التقدير ثمن وسدان ثلثان ففي منكرية ونقول من رتبة عشر الى سبعة عشر

اسم

فلا بوير ثمانية والامثلة ثلثة وللبنات مع الحمل الاثني ستة وعشرون ^{فقدى هو سرمان} وبنات عدل في تصحيح المسئلةين
اعني اربعة وعشرين وسبعة وعشرين توافق بالثلث لان خرجيه وهو ثلثة بعد ما معا فاذا ضرب
وفق احدهما اى ثلثيه وهو ثمانية من الاول وتسعة من الثاني فجميع الاوصال الحاصل
ماثلين وستة عشر ^{منها} منها تصح المسئلة اذ على تقدير ذكورة للمرأة سبعة
وعشرون ولكل واحد من الابوين ستة وثلثون وذلك لان سهام المرأة من مسئلة الذكورة
اعني اربعة وعشرين ثلثة كما عرفت فاذا ضربت في وفق مسئلة الانثى وهي تسعة ^{تقدير مسئلة} بلغ
سبعة وعشرين ^{سبعة} وسهام كل من الابوين من مسئلة الذكورة اربعة فاذا ضربناها ذلك
بلغ ستة وثلثين وعلى تقدير انثى للمرأة اربعة وعشرون ^{منها} كان سهامها من مسئلة الانثى
اعني سبعة وعشرين ثلثة ايضا فاذا ضربت في وفق مسئلة الذكورة وهو ثمانية صار اربعة
وعشرون ولكل واحد من الابوين اثنان وثلثون لان سهام كل منهما من مسئلة الانثى
اربعة ايضا فاذا ضربناها في وفق مسئلة الذكورة وهو ثمانية صار اثنين وثلثين فتعطي للمرأة
من ماثلين وستة عشر اربعة وعشرون لانها اقل نصيبها على تقدير ذكورة الحمل
وانثى وتوقف من نصيبها ثلثة اسهم هي الفضل بين النصيبين الى ان تتكشف
حال الحمل وتوقف من نصيب كل واحد من الابوين اربعة اسهم ^{يعطى من المبلغ المذكور} يعطى من المبلغ المذكور
كل منهما اقل النصيبين هو اثنان وثلثون يوقف الفضل الذي بينهما فقد جعل الحمل
في حق الزوجة والابوين اثني وتعطى للبنات من ذلك المبلغ ثلثة عشر سهما وذلك
لان الموقوف في حقها نصيبك بقينين عندا بحنيغة ^{منها} لان اقل نصيبها انما يتحقق
في مذاهب على هذا التقدير دون تقدير اربع بنات واذا كان البنوز اربعة فنصيبها
حاجبة من ذوي الفروض في مسئلة الذكورة وهو اربعة من الباقي ثلثة عشر كما سلف

سے لائی ہوئی چیزوں کا ذکر کرتے ہوئے

سهم واربعه اشباع سهم لانا اعطينا من الباقي كل ابن سهمين ولبننت سهم واحد

بقيت اربعة اشباع فكل بن سهم آخر اشباع فيجمع لبننت سهم واربعه اشباع سهم من ربع
 وعشرين هي مسئلة الذكور وهذا النصيب مضروب في تسعة هي في مسئلة الانثى
 حاصل هذا النصيب ثلثة عشر ومما في لها من المائتين الستة عشر والباقي منها بعد ما
 الابوان الزوجية والبننت موقوف وهو اى ذلك الباقي مائة وخمسة عشر من المذهب مائة واحد
 فان لدت بنتا واحدا او اكثر فيجمع للموقوف للبنتا وذلك لان جعلنا الحمل اثنى عشر في حق
 والابوين اعطينا كل واحد منهم ما هو نصيبه على تقدير الانوثة فقد استوفوا حقوقهم على تقدير
 الانوثة فكان جميع ما بقى بعد حقوقهم هو مائة وثمانية وعشرين نصيب البنين او البنات
 الا ترى ان نصيبهن من مسئلة الانوثة اعني من سبعة وعشرين ستة عشر فاذ ضربت في
 مسئلة الذكور وهو ثمانية وبلغ مائة وثمانية وعشرين ففي حقهن قد اخذت منها البننت
 ثلثة عشر فتضمنها الى الباقي مائة وخمسة عشر ثم يقسم ابلغ بينهم على السيف فاذا قسم
 عليهم فللك والاف كانت بين السهام رؤوسهن موافقة فاضرب في رؤوس المائتين
 وستة عشر فما بلغ تقص منه المسئلة وان لم تكن بينهما موافقة بل مباينة فاضرب في
 عدد الرؤوس في جميع المائتين الستة عشر فما حصل كان نصيب المسئلة وان لدت ابنا واحدا
 او اكثر فيعطى للمرأة وللابوين ما كان موقفا من نصيبهم اى تعطى المرأة الثلثة التي كانت موقوفة
 من نصيبها في مسئلة ذكور الحمل فتكمل افعال سبعة وعشرين وهي التي انصبيبين وتعطى
 كل واحد من الابوين اربعة الموقوفة من نصيب في مسئلة الذكور فيتم لكل منهما الثلثة
 وهو ستة وثلثون فما بقى بعد ما اخذ هؤلاء الثلثة وما اخذته البننت وهو مائة واذا
 تضمن اليه الثلثة عشر التي اخذتها البننت حتى تبلغ مائة وسبعة عشر فيقسم هذا المبلغ بين
 الابوين

سهم واربعه اشباع سهم لانا اعطينا من الباقي كل ابن سهمين ولبننت سهم واحد
 بقيت اربعة اشباع فكل بن سهم آخر اشباع فيجمع لبننت سهم واربعه اشباع سهم من ربع
 وعشرين هي مسئلة الذكور وهذا النصيب مضروب في تسعة هي في مسئلة الانثى
 حاصل هذا النصيب ثلثة عشر ومما في لها من المائتين الستة عشر والباقي منها بعد ما
 الابوان الزوجية والبننت موقوف وهو اى ذلك الباقي مائة وخمسة عشر من المذهب مائة واحد
 فان لدت بنتا واحدا او اكثر فيجمع للموقوف للبنتا وذلك لان جعلنا الحمل اثنى عشر في حق
 والابوين اعطينا كل واحد منهم ما هو نصيبه على تقدير الانوثة فقد استوفوا حقوقهم على تقدير
 الانوثة فكان جميع ما بقى بعد حقوقهم هو مائة وثمانية وعشرين نصيب البنين او البنات
 الا ترى ان نصيبهن من مسئلة الانوثة اعني من سبعة وعشرين ستة عشر فاذ ضربت في
 مسئلة الذكور وهو ثمانية وبلغ مائة وثمانية وعشرين ففي حقهن قد اخذت منها البننت
 ثلثة عشر فتضمنها الى الباقي مائة وخمسة عشر ثم يقسم ابلغ بينهم على السيف فاذا قسم
 عليهم فللك والاف كانت بين السهام رؤوسهن موافقة فاضرب في رؤوس المائتين
 وستة عشر فما بلغ تقص منه المسئلة وان لم تكن بينهما موافقة بل مباينة فاضرب في
 عدد الرؤوس في جميع المائتين الستة عشر فما حصل كان نصيب المسئلة وان لدت ابنا واحدا
 او اكثر فيعطى للمرأة وللابوين ما كان موقفا من نصيبهم اى تعطى المرأة الثلثة التي كانت موقوفة
 من نصيبها في مسئلة ذكور الحمل فتكمل افعال سبعة وعشرين وهي التي انصبيبين وتعطى
 كل واحد من الابوين اربعة الموقوفة من نصيب في مسئلة الذكور فيتم لكل منهما الثلثة
 وهو ستة وثلثون فما بقى بعد ما اخذ هؤلاء الثلثة وما اخذته البننت وهو مائة واذا
 تضمن اليه الثلثة عشر التي اخذتها البننت حتى تبلغ مائة وسبعة عشر فيقسم هذا المبلغ بين
 الابوين

سهم

سهم واربعه اشباع سهم لانا اعطينا من الباقي كل ابن سهمين ولبننت سهم واحد
 بقيت اربعة اشباع فكل بن سهم آخر اشباع فيجمع لبننت سهم واربعه اشباع سهم من ربع
 وعشرين هي مسئلة الذكور وهذا النصيب مضروب في تسعة هي في مسئلة الانثى
 حاصل هذا النصيب ثلثة عشر ومما في لها من المائتين الستة عشر والباقي منها بعد ما
 الابوان الزوجية والبننت موقوف وهو اى ذلك الباقي مائة وخمسة عشر من المذهب مائة واحد
 فان لدت بنتا واحدا او اكثر فيجمع للموقوف للبنتا وذلك لان جعلنا الحمل اثنى عشر في حق
 والابوين اعطينا كل واحد منهم ما هو نصيبه على تقدير الانوثة فقد استوفوا حقوقهم على تقدير
 الانوثة فكان جميع ما بقى بعد حقوقهم هو مائة وثمانية وعشرين نصيب البنين او البنات
 الا ترى ان نصيبهن من مسئلة الانوثة اعني من سبعة وعشرين ستة عشر فاذ ضربت في
 مسئلة الذكور وهو ثمانية وبلغ مائة وثمانية وعشرين ففي حقهن قد اخذت منها البننت
 ثلثة عشر فتضمنها الى الباقي مائة وخمسة عشر ثم يقسم ابلغ بينهم على السيف فاذا قسم
 عليهم فللك والاف كانت بين السهام رؤوسهن موافقة فاضرب في رؤوس المائتين
 وستة عشر فما بلغ تقص منه المسئلة وان لم تكن بينهما موافقة بل مباينة فاضرب في
 عدد الرؤوس في جميع المائتين الستة عشر فما حصل كان نصيب المسئلة وان لدت ابنا واحدا
 او اكثر فيعطى للمرأة وللابوين ما كان موقفا من نصيبهم اى تعطى المرأة الثلثة التي كانت موقوفة
 من نصيبها في مسئلة ذكور الحمل فتكمل افعال سبعة وعشرين وهي التي انصبيبين وتعطى
 كل واحد من الابوين اربعة الموقوفة من نصيب في مسئلة الذكور فيتم لكل منهما الثلثة
 وهو ستة وثلثون فما بقى بعد ما اخذ هؤلاء الثلثة وما اخذته البننت وهو مائة واذا
 تضمن اليه الثلثة عشر التي اخذتها البننت حتى تبلغ مائة وسبعة عشر فيقسم هذا المبلغ بين
 الابوين

سید محمد

مولوی محمد عبید اللہ علی گڑھ

لا ينفصل الاقل الحاصلين هو النصف المائل توقف من نصيب اربعة وكان الاختيار من مسألة الحياة
 اثنان فاذ ضربنا في السبعة حصلت اربعة عشر كانت لهما من مسألة الوفاة اربعة فاذ ضربنا
 في الثانية صار الحاصل اثنين وثلاثين فنضرب اليهما اقل الحاصلين هو اربعة عشر وهو
 ربع الستة والخمسين فلكل واحد منهما سبعة وتوقف من نصيبها ثمانية عشر فجميع ما نصيب
 الى الزوج والاختيار ثمانية وثلاثون الباقي من الستة والخمسين هو ثمانية عشر وتوقف فان
 ان المنفق حتى تدفع الى الزوج الاربع الموقوفة ليتم له نصف المال هو ثمانية وعشرون ويكون
 الباقي اربعة عشر للاخت حتى يكون النصف الاخيرين الاخ والاختين للذكر مثل حظ الانثيين
 وان ظهر له انه ميت تدفع الى الاختين الثمانية عشر الموقوفة من نصيبهما حتى تتم لهما
 اربعة اسباع المال هي اثنان وثلاثون اما الزوج فقد اخذ نصيبه كلا وهو اربعة وعشرون

اذا مات الرجل المرتد على ارتداده او قتل ولحقه مبار الحروب وعلم القاضى لمحاقة بدار الحز
 فاكتسب في حال سلامه فهو لورثة المسلمين ما اكتسب في حال دقه يوضع في بيت المال
 هكذا حكمه عند ابن حنيفة وعندهما جراح الكسب جميعا لورثة المسلمين وعند الشافعي
 الكسب جميعا يوضع في بيت المال ففي احد قوله بطريق انه في قولنا الاخر بطريق مال
 ضابط نفس المرنى ح على مذهبه في الخصم لا يورث من محمد ان المرتد يجبر على دفع الاموال
 فيحكم عليه في قود ثمة باحكامه فكلا الكسبين ملك له ولهذا نقض منهما ما دونه
 مع الاختلاف في كيفية القضاء فكلاهما لورثة ولا يورثه في حنيفة والفرق بين كسبي دار حكم
 موقه يستند الى وقت دقه لانه صارها لكا بالردة فيمكن سناد التورث فيها ككسب
 في زمان سلامه القبول ذلك الوقت لانه كان موجودا في ملكه فيكون تورثها للمسلم

لا يهاقل الحاصلين هو النصف المائل توقف من نصيبا ربعة وكان للاختين من مسئلة الحياة
 اثنا في اذ صبرا في السبق حصلت اربعة عشر كانت لهما من مسئلة الوفاة اربعة فاذ اضر
 في الثانية صار الحاصل اثنين وثلاثين نصيبا لهما اقل الحاصلين هو اربعة عشر وهو
 ربع الستة والخمسين فلكل احد منهما سبقه وتوقف من نصيبها ثمانية عشر فجميع ما يترتب
 الى الزوج والاختين ثمانية وثلاثون الباقي من الستة والخمسين هو ثمانية عشر موقوف فان
 ان المفقود حتى تدفع الى الزوج الاربعة الموقوفة ليتم له نصف المال هو ثمانية وعشرون ويكون
 الباقي هو اربعة عشر للاخت حتى يكون النصف كخيرين الاخ والاختين للذكر مثل حظ الانثيين
 وان ظهر له انه ميت تدفع الى الاختين ثمانية عشر الموقوفة من نصيبهما حتى تكم لهما
 اربعة اسباع المال هي اثنان وثلاثون اما الزوج فقد اخذ نصيبه كلا وهو اربعة وعشرون

فضل في المرتد

اذا مات الرجل المرتد على ارتداده او قتل او هرب يدبر الحرب وعلم القاضي حاله بدار الحرب
 فاكتسب في حال اسلامه فهو لورثة المسلمين ما اكتسب في حال دقه يوضع في بيت المال
 هكذا حكمه عند ابن حنيفة وعندهما جرح الكسبي جميعا لورثة المسلمين وعند الشافعي جرح
 الكسبي جميعا بوضع في بيت المال ففي احد قوله بطريق انه في قولنا لا خير بطريق مال
 ضائع نص المرنج على مذهب المختص لا يوجب سيف محمد ان المرتد يجبر على دفع الاكام
 فيعكر عليه حقوقه بل حكمه فكل الكسبيات ملك له وهذا يقتضيه منه ما دونه
 مع الاختلاف في كيفية القضاء فكلها لورثة ولا يوجب حنيفة الفرق بين كسبيه يارب حكم
 موقه يستند الى وقت دقه لانه صارها كالباكية فكل ما يكتسب سندا للتورث فيما اكتسبه
 في زمان اسلامه قبل ذلك الوقت لانه كان موجودا في ملكه فيكون تورثها للمسلم

من المسلم ولا يمكن فيما اكتسبه من حال دته ان يسند تورثه الى مان سلامه اذ لم يكن موجودا في ملكه في ذلك الزمان فلو قضى به لورثته لكان تورثا للمسلم من الكافر فلا هو وما اكتسبه بعد الحق بدار الحرب فهو في باجتماع لانه اكتسبه هو من اهل الحرب والمسلم لا يرث من الحرب وكسب المرتد جميعا اي سائر اكتسبه في اسلامها او في ردتها قبل الحق بدار الحرب لو رثتها للمسلمين بلا خلاف بين اصحابنا و ذلك لان المرتدة لا تقتل عندنا قابل تجسس ^{عنه} حتى تستلم او تموت كذا غير نفى عن قتل النساء ايضا الاصل بالخبر الى دار الجوار وانما عدل عنه في الاجل للنفخ شيئا خيرا يتوقع منه هو الحرب بخلاف المرأة واذا لم تزل بار تداوها عصمة نفسها الم تزل عصمة ما لها فكل واحد من الكسبيين فهو لورثتها لانه لا ميراث منها الزوجا لانها بنفسها الردة قد بان من مسلم تصير شيئا فاعلى الهلاك فلا تكون كالغارة للرضية واذ الحقت بدار الحرب الم عصمتها في نفسها لانها تسترد ولو لم يستردا اتلاف حكم افتدول عصمة ما لها ايضا ذكره الامام المستخرج في شرح السيرة الصغيرة وذكر في شرح السيرة الكبرى ان المذمى اذا انقض العهد ولحق بدار الحرب كان الحكم فيه كالحكم في المسلم الذي ارتد ولحق وذلك لانه من اهل دارنا فحري عليه باحكام المسلمين اما المرتد فلا يرث من احد

من المسلم ولا يمكن فيما اكتسبه من حال دته ان يسند تورثه الى مان سلامه اذ لم يكن موجودا في ملكه في ذلك الزمان فلو قضى به لورثته لكان تورثا للمسلم من الكافر فلا هو وما اكتسبه بعد الحق بدار الحرب فهو في باجتماع لانه اكتسبه هو من اهل الحرب والمسلم لا يرث من الحرب وكسب المرتد جميعا اي سائر اكتسبه في اسلامها او في ردتها قبل الحق بدار الحرب لو رثتها للمسلمين بلا خلاف بين اصحابنا و ذلك لان المرتدة لا تقتل عندنا قابل تجسس ^{عنه} حتى تستلم او تموت كذا غير نفى عن قتل النساء ايضا الاصل بالخبر الى دار الجوار وانما عدل عنه في الاجل للنفخ شيئا خيرا يتوقع منه هو الحرب بخلاف المرأة واذا لم تزل بار تداوها عصمة نفسها الم تزل عصمة ما لها فكل واحد من الكسبيين فهو لورثتها لانه لا ميراث منها الزوجا لانها بنفسها الردة قد بان من مسلم تصير شيئا فاعلى الهلاك فلا تكون كالغارة للرضية واذ الحقت بدار الحرب الم عصمتها في نفسها لانها تسترد ولو لم يستردا اتلاف حكم افتدول عصمة ما لها ايضا ذكره الامام المستخرج في شرح السيرة الصغيرة وذكر في شرح السيرة الكبرى ان المذمى اذا انقض العهد ولحق بدار الحرب كان الحكم فيه كالحكم في المسلم الذي ارتد ولحق وذلك لانه من اهل دارنا فحري عليه باحكام المسلمين اما المرتد فلا يرث من احد

لا من مسلم ولا من حرثه مثله لانه جاز بار قتلا فلا يستحق الصلة الشرعية التي هي الكارث بل هو معقوب كالقاتل في غير حق وانما المرتدة لانه لا ما انتقل اليه لا يقدر عليه فاعتبر الميراث الملة وهو نظير الحكم في كراهه فليس ان يتزوج مسلمة ولا كافرة اصلية ولا مرتدة لان النكاح يقتضي الملة لامة وكذلك المرتدة لا توث من احد لانها ليست ملة الا اذا ارتدت اهل قاصدا بجمعهم في توارثون اي يرث بعضهم من بعض لان ديالهم صارت احزابا فلو لم يكن الحكم فيها فيقتل رجالهم فقتل نسائهم كذا في الامم كاقوله ابو بكر عن النبي صنفه فاصابت

من المسلم ولا يمكن فيما اكتسبه من حال دته ان يسند تورثه الى مان سلامه اذ لم يكن موجودا في ملكه في ذلك الزمان فلو قضى به لورثته لكان تورثا للمسلم من الكافر فلا هو وما اكتسبه بعد الحق بدار الحرب فهو في باجتماع لانه اكتسبه هو من اهل الحرب والمسلم لا يرث من الحرب وكسب المرتد جميعا اي سائر اكتسبه في اسلامها او في ردتها قبل الحق بدار الحرب لو رثتها للمسلمين بلا خلاف بين اصحابنا و ذلك لان المرتدة لا تقتل عندنا قابل تجسس ^{عنه} حتى تستلم او تموت كذا غير نفى عن قتل النساء ايضا الاصل بالخبر الى دار الجوار وانما عدل عنه في الاجل للنفخ شيئا خيرا يتوقع منه هو الحرب بخلاف المرأة واذا لم تزل بار تداوها عصمة نفسها الم تزل عصمة ما لها فكل واحد من الكسبيين فهو لورثتها لانه لا ميراث منها الزوجا لانها بنفسها الردة قد بان من مسلم تصير شيئا فاعلى الهلاك فلا تكون كالغارة للرضية واذ الحقت بدار الحرب الم عصمتها في نفسها لانها تسترد ولو لم يستردا اتلاف حكم افتدول عصمة ما لها ايضا ذكره الامام المستخرج في شرح السيرة الصغيرة وذكر في شرح السيرة الكبرى ان المذمى اذا انقض العهد ولحق بدار الحرب كان الحكم فيه كالحكم في المسلم الذي ارتد ولحق وذلك لانه من اهل دارنا فحري عليه باحكام المسلمين اما المرتد فلا يرث من احد

من المسلم ولا يمكن فيما اكتسبه من حال دته ان يسند تورثه الى مان سلامه اذ لم يكن موجودا في ملكه في ذلك الزمان فلو قضى به لورثته لكان تورثا للمسلم من الكافر فلا هو وما اكتسبه بعد الحق بدار الحرب فهو في باجتماع لانه اكتسبه هو من اهل الحرب والمسلم لا يرث من الحرب وكسب المرتد جميعا اي سائر اكتسبه في اسلامها او في ردتها قبل الحق بدار الحرب لو رثتها للمسلمين بلا خلاف بين اصحابنا و ذلك لان المرتدة لا تقتل عندنا قابل تجسس ^{عنه} حتى تستلم او تموت كذا غير نفى عن قتل النساء ايضا الاصل بالخبر الى دار الجوار وانما عدل عنه في الاجل للنفخ شيئا خيرا يتوقع منه هو الحرب بخلاف المرأة واذا لم تزل بار تداوها عصمة نفسها الم تزل عصمة ما لها فكل واحد من الكسبيين فهو لورثتها لانه لا ميراث منها الزوجا لانها بنفسها الردة قد بان من مسلم تصير شيئا فاعلى الهلاك فلا تكون كالغارة للرضية واذ الحقت بدار الحرب الم عصمتها في نفسها لانها تسترد ولو لم يستردا اتلاف حكم افتدول عصمة ما لها ايضا ذكره الامام المستخرج في شرح السيرة الصغيرة وذكر في شرح السيرة الكبرى ان المذمى اذا انقض العهد ولحق بدار الحرب كان الحكم فيه كالحكم في المسلم الذي ارتد ولحق وذلك لانه من اهل دارنا فحري عليه باحكام المسلمين اما المرتد فلا يرث من احد

عليها رض من سيدهم جاوية فولدت له حمدا بن الحنفية وسبى على رضى ربه نبي نكح
لما ارتد اثم باعهم من مصيقله ابن هبيدة بمائة الف درهم فاختلفت الروايات في ان ارتد
يعتبر وقسمته مال المرتد فري الحسن ج عن حنيفة رجع ان من كان رقه وقت دقه
الى موت المرتد فانه يرث ولا ميراث لمن ارتد بعد ذلك حتى لو اسلم بعض قرابته بعد
او ولد له من علوق حادث بعد الردة لم يرث منه ورث على يوسف ج عنه انه
وجود الوارث وقت الردة ثم لا يبطل استحقاقه بموته قبل المرتد بل يكون ميراثه لو رثته
محمد ج عنه وهو الاصل انه يعتبر من كان ثاله حين قتل ومات موقون موجود حال دقه او حدث
^{اي قوله} ^{اي قوله}

فصل في الاسير

حكم الاسير حكم سائر المسلمين في الميراث ما لم يفارق بينه فيرث من ثمنه لان المسلم من
اهل دار الاسلام اينما كان لا ترى ان وجهه التي في دار الاسلام لا تبين منه فلا ميراث
في قطع عصمة الكناح لا يورث ايضا في الميراث فان رده في حقه حكم المرتد اذ لا فرق بين ان يرد
في دار الاسلام ثم يلحق بدار الحرب بين ان يوقد في دار الحرب ويقيم فيها فان عليه التقدير
بصدور حربا فان لم تعلم دقته ولا حيوته ولا موته فحكمه المفقود فلا يقسم ماله ولا تزوج امراته
حتى ينكشف خبره فان ادعى ورثته انه اذ قد في دار الحرب لا تقبل وذلك لاشهاد المسلمين
عدلين فاذا شهد احكم القاضى بوجوب الفرق بينه وبين امراته وقسم ماله بين ورثته كما كانت
حكمه عند قضاء القاضى فان جاء بعد قضاءه وانكر الردة لم ينقض لقاضى حكمه فلا يرده
امرته ولا ماله الا ما كان ثما بينه في يده وارثه كما في المرتد المعروف اذا جله تاشا وارت
القاضى شهادة العدلين لم يحكم بها بعد حتى جاء تاشا او انكر الردة كان ماله له عليه
او قد او لم يرد لكن القاضى يترك الشهدين فان عدلان منه امراته ولا يرث من ثمنه
^{اي قوله} ^{اي قوله} ^{من الزكاة}

عليها رض من سيدهم جاوية فولدت له حمدا بن الحنفية وسبى على رضى ربه نبي نكح
لما ارتد اثم باعهم من مصيقله ابن هبيدة بمائة الف درهم فاختلفت الروايات في ان ارتد
يعتبر وقسمته مال المرتد فري الحسن ج عن حنيفة رجع ان من كان رقه وقت دقه
الى موت المرتد فانه يرث ولا ميراث لمن ارتد بعد ذلك حتى لو اسلم بعض قرابته بعد
او ولد له من علوق حادث بعد الردة لم يرث منه ورث على يوسف ج عنه انه
وجود الوارث وقت الردة ثم لا يبطل استحقاقه بموته قبل المرتد بل يكون ميراثه لو رثته
محمد ج عنه وهو الاصل انه يعتبر من كان ثاله حين قتل ومات موقون موجود حال دقه او حدث
^{اي قوله} ^{اي قوله}

فصل في الاسير
حكم الاسير حكم سائر المسلمين في الميراث ما لم يفارق بينه فيرث من ثمنه لان المسلم من
اهل دار الاسلام اينما كان لا ترى ان وجهه التي في دار الاسلام لا تبين منه فلا ميراث
في قطع عصمة الكناح لا يورث ايضا في الميراث فان رده في حقه حكم المرتد اذ لا فرق بين ان يرد
في دار الاسلام ثم يلحق بدار الحرب بين ان يوقد في دار الحرب ويقيم فيها فان عليه التقدير
بصدور حربا فان لم تعلم دقته ولا حيوته ولا موته فحكمه المفقود فلا يقسم ماله ولا تزوج امراته
حتى ينكشف خبره فان ادعى ورثته انه اذ قد في دار الحرب لا تقبل وذلك لاشهاد المسلمين
عدلين فاذا شهد احكم القاضى بوجوب الفرق بينه وبين امراته وقسم ماله بين ورثته كما كانت
حكمه عند قضاء القاضى فان جاء بعد قضاءه وانكر الردة لم ينقض لقاضى حكمه فلا يرده
امرته ولا ماله الا ما كان ثما بينه في يده وارثه كما في المرتد المعروف اذا جله تاشا وارت
القاضى شهادة العدلين لم يحكم بها بعد حتى جاء تاشا او انكر الردة كان ماله له عليه
او قد او لم يرد لكن القاضى يترك الشهدين فان عدلان منه امراته ولا يرث من ثمنه
^{اي قوله} ^{اي قوله} ^{من الزكاة}

بسم الله الرحمن الرحيم

بعضهم من المؤمنين وبعضهم من الكافرين...
 في يومئذ يفرح المؤمنون بسيماهم...
 الذين آمنوا وهم على رؤسهم...
 في يومئذ يفرح المؤمنون بسيماهم...
 الذين آمنوا وهم على رؤسهم...

بعضهم من المؤمنين وبعضهم من الكافرين...
 في يومئذ يفرح المؤمنون بسيماهم...
 الذين آمنوا وهم على رؤسهم...
 في يومئذ يفرح المؤمنون بسيماهم...
 الذين آمنوا وهم على رؤسهم...

نفس الرد ولا يحكم بعتق مذبذبه وامتها الوكلاء لا يحكم ببيت الموت ولا يحكم بالوكة اذا اتصل بقضاء

فصل في الغرق والحرق والهلل

اذا ماتت جماعة بينهم قرابة ولا يدعى اليهم مات او كما اذا غرقوا في السيفينة معا او
 وقعوا في النار دفعة او سقط عليهم جدارا وسقف بيت وقتلوا في معركة ولم يعلم النكته
 والتاخر في موتهم جعلوا كاتهم ما توامع افعال كل واحد منهم لو رثت الاحياء لا يورث بعض
 هؤلاء الاموات من بعض هذا هو المختار عندنا وعند مالك وجرح نصر على ذلك في الموطأ
 وكذلك عند الشافعي وهو حر وعزاني بكرو وعمري زيد ابن ثابت رضي الله عنهم
 كما سنده ان شاء الله تعالى وقال علي بن ابي طالب في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 اي بعض هؤلاء الاموات من بعض الا فيما ورث كل واحد منهم من صاحب فانه لا يورث منه الا
 لو لم يرث كل واحد من مال نفسه لا شاك في بطلانه واليه ذهب ابن ابي ليلى والوجه في ذلك
 ان سببا استحقاق كل منهما ميراث صاحبه هو حيوته بعد موت صاحبه وقد عرفنا
 حيوته بيقين فيجب ان يتمسك به سبب الحرمان موته قبل موته هو مشكوك فيه فلا
 الحرمان بالشك الا فيما ورثه كل منهما من صاحب لاجل الضرورة وهي ان قرين احدهما
 صاحب يتوقف على الحكم بموت صاحبه قبله فلا يتصور ان يورث صاحبه منه لكن ما ثبت
 بالضرورة لا يتعدى عنهما وفيما عدا ذلك من المال يتمسك فيه بالاصل فان اليقين
 لا يزول بالشك فمن يتيقن بالطهارة وشاك في اهلها او بالعكس فلهذا ان سبب استحقاق
 كل منهما ميراث صاحبه غير معلوم يقينا او لما لم يتيقن بالسبب لم يثبت الاستحقاق
 اذا لا يتصور ثبوته بالشك في اياه السبب لهذا بقاؤه حيا بعد موت موته وانما يلزم
 بطريق الظاهر استصحاب احوال ون اليقين اذا الظاهر بقاؤه حيا بعد موته وانما يلزم

بعضهم من المؤمنين وبعضهم من الكافرين...
 في يومئذ يفرح المؤمنون بسيماهم...
 الذين آمنوا وهم على رؤسهم...
 في يومئذ يفرح المؤمنون بسيماهم...
 الذين آمنوا وهم على رؤسهم...

حواشي متعلقہ صفحہ ۱۷۹ قولہ فانما نصف العلم الغرض من علم الغرض يجوز ان يكون ما سنها دفع الحاجة عند احتياج الناس الى العلم
اعتبارهم به اشد من ما لا يقع ومنها نيل السعادة والثواب لانها نصف العلم من جهة الثواب على اختيار ومنها ما قيل العبرة عن الخطا في فتنه التكرار **البسيط**
شع قوله ونما جعل آه لما كان نبينا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مخبرا صادقا جعل العلم بها نصف العلم وكان هذا خفي على الاذيان القاصرون
فاختاروا طريقا سلكوا لوصول المرام **اع** **شع** قوله اعني الغرض من الاثر ان الوارث ان دفعه فلتاخذ ان يحيط به القول ويخرج حصته في
داره وجوه **اع** **شع** قوله والما للترتيب وقال بعضهم قال ذلك توسع في الكلام **ص** **شع** قوله وفي رواية الدارمي هو الحافظ ابو عبد الله
بن عبد الرحمن بن فضل التيمي السمرقندي توفي يوم قزوين ودفن يوم العرفة سنة خمس وخمسين واربعمائة **ع** **شع** قوله وفي مقدمتهم اهل همام آه قيل ان المراد
بالغرض الواقع في الحديث الشريف علم الغرض وهو علم حيث فيمن كيفية تسمية الموارث بين نفعها والية ذهاب الشراح ابو العلي محمد بن احمد الاسفرائيني في سنة
بالغرض الحراساني وفيه ان هذا العلم انما وجد لعبد النبي صلى الله عليه وسلم وفي زمانه صلى الله عليه وسلم انما كانت السهام مقدرة فقط من دون ان تسمى باسم ولها انظر حربه
الاستاد العظام والوالد الفخام فلهذا تحت الحديث ثم اشار الى عدم اقتضائه بقوله كذا قيل في الروايات المشتملة على الادام والناسي وقال بعضهم ان المراد بها
المقدرة في كتاب الله تعالى وسنة النبي صلى الله عليه وسلم والتي هي الشارح سلب الشرح ثم الوجه الاول من الوجوه المذكورة لتاويل قوله صلى الله عليه وسلم فانها نصف
العلم فتبين بكتاب البخاري والباب الوصايا وغيرهما من الفقهيات كذا قيل قلت هذه نكتة بعد الوقوع فلا بأس بتفكر **مولوي محمد عبد الحفيظ سلمه**
شع قوله وفي رواية الدارمي والدارقطني آه يعني لم يقع في روايتها فانها نصف العلم كما وقع في رواية الفقهنا ووقع في روايتها تعلم العلم وعلومها الناس تعلموا
الغرائض وعلومها الناس لم يقع في رواية الفقهنا وقا بنيت الضمير باعتبار ان العلم مصدر يوثق ويذكر **اع** **شع** قوله تخصيصها بالذكر آه جواب عما قيل ان
الغرض علم من العلوم فبعد قوله صلى الله عليه وسلم تعلموا العلم وعلومها الناس لا حاجة الى الامر بتعلم الغرض وتعليمها **اع** **شع** قوله او على فرضه الله تعالى
آه حاصل ان الغرض جميع فرضية يعني ما فرض الله عز وجل على العباد فالغرض بهذا المعنى اعم من الغرائض يعني السهام المقدرة ولما يرد ان قوله صلى الله عليه وسلم
سلم تعلموا العلم وعلومها الناس شمل الغرض ايضا فان العلم يعني المسائل محل فيه ما فرض الله تعالى فواجب ان النبي صلى الله عليه وسلم تعلمها فليعلمها اصاب عند الشرح بقوله
وخرج كذا آه يعني تخصيص كذا مع قوله في الاول لمزيد لانها هي **اع** **شع** قوله ولا يبعد ان قيل آه لا يبعد ان قيل جوابا عن سوال
مقدر كان لا يقول ما ذكره يدل على ان الغرض جميع والحق بالترتيب بها من كان عالما بالغرض يدل على انها مفردة لان الجمع من الحق بالترتيب يرد
المفرد **اع** **شع** قوله حجب الاعلام اي في الحق بالترتيب وجعلها موصوفة وسنة اليها فان العلم الحق بالترتيب به فان كان على صفة الجمع كما ينبغي وجعل
سنة اليها موصوفا لصفة **اع** **شع** قوله لا تضار فانه جميع ما ذكرته كان علما لطائفة من المسلمين على النبي صلى الله عليه وسلم الذين قد افردوا النبي صلى
الله عليه وسلم اصحابه واذا جاء اصحابهم من فراق من مكة المظفرة الى المدينة الطيبة زادها الله شهرا فانه صلى الله تعالى عليهم اجمعين **اع**

حواشي متعلقہ صفحہ ۱۸۰ قولہ وكان الحسن البصري آه هو ابو سعيد الحسن بن ابي الحسن البصري من التابعين كان ابا
ورعا فقيها وابوه مولى بنين ثابت الانصار رضي الله عنه واهله مولاه ام المؤمنين ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورجا غابا منه في حاجة فيسكنه
فيعطيه ام سلمة ثوبا ثلثه به الى ان يحيى اصفر عليه ثوبا فبشره فيرون ان تلك الحكمة والعصاة فيه من ركة ام سلمة رضي الله عنهن فليستين بعقبا من خلاوة شيئا
عمر بن الخطاب رضي الله عنه بالمدينة وتوفي بالبصرة مستبسل حبيب سنة عشر ومائة رضي الله عنه فممن دفن يوم الجمعة ابو جعفر الطوسي الهندي والي كان شيخ زنا
يقال له ابو صنفه الا صغر في بخاري سنة اثنين وستين ثمانمائة كذا قال الامام الباق في **اع** **شع** قوله وقال الباق آه يعني
قالوا ان الميت اذا كان عليه دين مستغرق لجميع ما تركه من ثمنه ان يبيعوا من كعينة بما ذكر من العدد والقياس بل يكفي الميت بكنهه الكفاية والغير مشترك بين الملائك
والمديون وهذا المراد الاول **اع** **شع** قوله في ذلك اي في جواز منع الغنم والودعة عن كعينة ما ذكر من العدد **اع**
شع قوله ما ذكره النصاب هو ابو بكر احمد بن عمرو الشيباني كان محدثا كان في ردي شيخ الحنفية حاسبا عالما بالركعة متقيا عند المهدي باسنادها
ورعا كان يكل من صنعة صنعة تصانيف كتاب الفرائض وكتاب الجمل ما دبا لخاصة وحكام القوت وغيره ولما قتل المهدي باهتة بيت والخصايف ورويت
بعض كتبه وكان قد قارب الثمانين مات ببغداد سنة احدى وستين واربعمائة كذا في اعلام النبلاء وقال في خان ان الخصايف كان كبيرا في العلم **اع**
شع قوله واذا لم تكن الميتة كفن من لال له على من تجب عليه نفقة فان تعدوا نفقة قدر ميراثهم وان لم يكن ثمن
تجب عليه نفقة فميت المال فان لم يكن ميت المال سمورا او متعلما على المسلمين كعينة فان لم يقدروا لوال الناس لثوبا فان نفقته في رطلين من ثمن
والا كفن بشدة الا تصدق بجنبه فطاهر لا يجب عليهم الا سوال كفن الغنم لا الكفاية ولو كان ثمنه من ثمنه فلهذا لا يفرق بينه وبين **اع**

الحسن بن الحسن البصري

[illegible][illegible]

[illegible]

حواشي متعلقة بصفحة ١٥ قوله ليس إذا قتل آه حاصل من كون القتل المذكور باللعن لا يرث سبذان الاب اذا قتل ابنه عبد المميت
 بهذا القتل قصاص لا كفارة مع ان هذا القتل ايضا مانع عن الاربعة سبب لجرمان الاب منه واما الجوابان بمعنى قوله الفصل الذنبت يتعلق به وجوب القصاص
 او الكفارة ان المانع الثاني من الموانع الاربعة قتل يكون وجبا في اصله للعقاص المذكور في قوله قتل الاب نبي عبد الله كذا فانه في اصله كان موجبا للعقاص
 لكن الولي الرقيق والوالي الشفيع لجميع العصابات في الحيوة وبعد الممات سيد الامين والرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم عفا العقاص عنه حيث قال لا يقتل الولد
 بولده ولا السيد لعبده فعفو النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم لا يقتضي عدم كون هذا القتل موجبا للعقاص في اصله بل يوجب ان يكون موجبا في الاصل لكنه عفا عنه كما اذا عفا
 ولي المقتول عن القاتل **اع ١٢** قوله لا يقال آه وحاصل السؤال ان الحديث الشرعي يدل على ان القتل مطلقا مانع من الاربعة سوار كان عبد او خطا
 او بالتسبب ونحن اوردنا في فرائد تبيين المنع بالقتل الذي يتعلق به وجوب القصاص او الكفارة **اع ١٣** قوله القاتل لا يرث الخ فان قيل حرمان الميراث
 مشروع عقوبة متى لم يتحقق حرمان الميراث لقتل العبد او المحبون وهذا بخلاف العام فانه من اجل ان يعقوب الا ترى انه لم يرد العقاص قلنا الجواب وجهان احدهما
 ان المصلحة يجوز ان يواظب العقوبة بالية او بدنية واذا جاز اسما عليه كالكفارة فكذلك يجوز ان يواظب بحرمان الميراث فحرمان الميراث نظير الكفارة لانظر العقاص
 وفتاى ان المحل لما كان مكلفا يتيم في القصد **اع ١٤** قوله شرع عقوبة والقاتل بقولنا من المباح بالقتل لا يمنع من ان يفتن في العقوبة
 حتى يترتب عليه جزاء العقوبة وهو حرمان الميراث **اع ١٥** قوله ايضا القاتل لا يذهب له ميل انه لا يملك الا ان يملك قاتلا وقت المعصية الوضع واما ان قيل قاتلا
 وقت الموتوع في البعير الصدقة تسبيل الى الارل لان المقتول في هذه الوقت مودوم لان التثبيت يقع في الارل لا بالانسان ولا تسبيل الى الشان لا يقتضي كون اسبب
 مودوم في هذا الوقت وانما الى الارل بقوله لا يتم الخ والى الشق الثاني بقوله ويجوز ان يكون الخ ما قد راعا اول ما يكتب القاتل الا انه يكرى حيث جعل قوله ويجوز ان يكون دفع دخل مقداره
 كذا في تحفي وقوله واما وجوب الدية الخ دفع دخل الحرية انما لم يكن القاتل السبب فاما القتل حقيقة حتى لم يجب الكفارة وغيرها فوجه وجوب الدية على العامة وحاصل المنع
 عن وجوب الدية ليس كونه قاتلا حقيقة بل كونه قاتلا لم يقتول لاجل ما في **اع ١٦** قوله على محمد بن عبد الله سلم **اع ١٧** قوله على العامة قد اجمع اهل العلم على
 ان الدية تؤخذ في كل سنة ثلث الدية وراوا ان دية الخطا على العامة فزاي بعضهم ان العامة قراية الرسل لا يردون قوله ذلك الشان في مال بعضهم
 انما يردون ان الدية من العبدان من العبد ويحل كل رجل منهم ربع دينار قال بعضهم الى نصف دينار فان تمت الدية فلا نظر الى القصاصي منهم فزاد ذلك **اع ١٨** قوله في حرمته

[illegible]

جوابت متعلقہ صفحہ ۱۱ صہ قولہ الضباب ملکہ فی العرب کہ: قال عبد بنی زنی منی الارب ضباب بالکے سر توجیست از عرب از اولاد و سادات
بنی کلاب بر: بنی ضبابی منوشت بوی ۱۲ مولوی محمد عبدالحی رحمہ ربہ علیہ قولہ الی حال الا سلام آہ فکان المسلم وراثت من المسلم
لا ان الذکر اسد۔ ثم قد حار۔ تداء فی ثمنیۃ بوضع فی بیت المان وین تلوارث منشی اذ مات اوتصل بعدم تنونه الاسلام و علی القاضی طوقہ مد العرب
ع علیہ قولہ: جوینہ بن ابی العزیز بن شابر بن زین بن مہ الامام الفقیہ المکونے وجہ من بن بن قیل بن اہل کابل و قیل غیرہ قال ابن عسکان اورنگ الامام
اربعۃ من صحابۃ منہم النضر بن مالک النضر عنہ ولا اخذ عنہ قیل لا وکان الامام کثیر النسخ وقلعہ ابو جعفر المنصور من الکوفۃ الی بغداد و اراد ان علیہ قاضیا
واقنع الامام و قال لا اناست باہل القضا فقال المنصور کذبت انت فقال الامام کیف تجعل الکاذب قاضیا فغلب المنصور سعید اومات فی سہر سنہ خمسین مائۃ و ثمان
ولادتہ سنہ ثمانین ان شئت التفصیل فارجع الی مقدمتہ الہدایۃ ۱۲ مولوی محمد عبدالحی سلمہ

حواشی متعلقہ صفحہ ۱۲ **۱** قولہ تمکین من المرجع آہ ولہذا لا تبین من زوجۃ النبی فی دار الحرب بحری التوارث بینہ و بین اہلہ ۱۲
۲ قولہ قتلات الدارین آہ قال شایع السبیل کما لو مات الذمی فی دار الاسلام ولاب ادابن فی دار الحرب فانه لا یرث منہ و کذا لو مات المسلم الذمی
 فی دارہ و لاداب ادابن اسلم فی دار الحرب انتمی فیقتل **۱** ان قتلات الدارین بحری فی الکفار دون المسلمین فالتشال الثانی خیر من جمیع التفتیق بالمقبول ما اختاره
 الفاضل الامجد لکری و یشترک فی مقامہ انشاء تبارک **۱۱** مولوی محمد عبدالحی سلمہ **۱۲** قولہ من جلدہ حق الخ اعلم ان استامن بوالکافر
 الذمی استامن من المسلمین و لا تمکین من اقامتہ سنتہ فی دارہ فاقول الامام لا یصفا کک الجزیۃ ان کنت فی دارہ استامن فان قام بعد قولہ لہ سنۃ یصیر ذمیاً بحری
 القصاص بنہ و بین المسلم و یمنی المسلم قریہ منہ و خضرہ لو استہلکہ و تجب لہ فیہ علی المسلم القتال لہ خطا و علومات بعد صیرورتہ ذمیاً بحری علیہ احکامہ و لوداج الی دار الحرب
 منع و بالجلد یحرم علیہ جمیع احکام الذمۃ ثم یختلف ہما فیقتل ان قول الامام شرطہ حتی لو اقام سنتہ او سنتین غیر قولہ لا یصیر ذمیاً قبل کذا فی الذلہ الخ فاذات
 استامن قبل صیرورتہ ذمیاً و ذمۃ فی دارہ یجب فیہ قتلہ لان حکم الامان بعد المات یغضبان و لا یرث الی بیت المال **۱۲** مولوی عبدالحی سلمہ **۱۳** قولہ
 فان حمل کما فی الخ **۱۱** اما فی قتالہا فیسلم ہما فی دارہما فیلان ان المراد ان یومین ثانیان فی دارہما فیسلم ہما فی دارہما فیسلم ہما فی دارہما فیسلم ہما فی دارہما
 ہذا الصلوۃ یستحق لہ حکم ذمی بان کفر طرۃ و عدۃ نہما فی دار و عدۃ حقیقۃ و یرد علیہ ان کون الکفر طرۃ و عدۃ لہ حکم ذمی و یاربہم المہاتفہ انما ہی بکلیۃ لا حقیقۃ و انما ہما
 خیرا من دارین فیسلم فی دار الاسلام باسیتان ملویدہ کلہ من ولایہ و علیہ یرد علیہ **۱** اول جمع

قوله دون المسلمين الخ فان قيل انقصا صفة الكفار من كونهم بسند ان جلا اسلم في دار الحرب ولما بنى سلم في دار الاسلام
 لا يرث احد هاهنا من الاثر بالاتفاق وكذا اذا استلماني دار الحرب وما جرد بها الى دار الاسلام لا يرث المسلم الذي لم يهاجر بل لا تورث بينهما بالنفس هو قوله تعالى وللاذين
 ولم يهاجروا ما لكم من دلائيم من شيء حتى يهاجروا والارث من اب الوالدة حتى ان من هذين صرحا بذلك الا ترى ان البغضاء في حال من لا يتم له من توليته في الميراث واقتضا
 شائع البسطة وما به عما اختلاف الدار حيث جعل اختلاف الدارين على ثلاثة اوجه الاول اختلاف حقيقة وحكما وهو مانع في حق كفار المؤمنين كالحربي ولانهم في دارنا
 ومن اسلم في دار الحرب لم يهاجروا فلما في اختلاف حكم الحقيقة وهو مانع في جهتها كالكاfer المستامن مع ذلك كما اسلم فاسكن في دار الحرب استامن مع اسلم في دارنا والثالث اختلاف
 حقيقة فكما لا يبرهن بمانع اصلا كالكاfer المستامن مع الحربي واسلم في دارنا والاختلاف الحقيقي ان يكون احدهما في دار الحرب والاخر في دار الاسلام والحكمي ان يكون احدهما
 في اعتبار خروج من بل والاسلام والاخر في دار الحرب والكانا في مكان واحد والاختلاف كما حقيقة بما يكون المحبس من اعتبار الشئ كحربي مات في دار الحرب ولما بنى دونه
 في دار الاسلام وكذا لو مات اسلم في دارنا ولما اسلم في دار الحرب ولم يهاجر قلنا اختلاف الدارين حقيقة وحكما او حكما مانع في حق الكفار في جميع هذه وكما ليرى من دارين
 مختلفتين مستامين في دار الاسلام ومانع في حق المسلمين فقد لا يكون مانعا كما بل بالنسبة والعدل واسلم في دارنا مع اسلم المستامن في دار الحرب يرث كل واحد من صاحبه وقد يكون
 مانعا كما اذا استلمنا ما جرد بها الى دار الاسلام البعض مراد من خصين ان اختلاف المذكور لصيغة الظاهر منقضى الكفا لان من في اختلاف اسلم حقيقة بينهم بينهم انهم احاديث
عبد بنو مع تفسير العبارات وتخصيصها

قوله ولما خلت الخ قال الله تبارك في آخر سورة النساء ان امرؤ فاحك اي لم يسر له ولد له جهنم اي نفاق فلما نصف
 ما ترك فهذا ثالث ما اضع النصف ثم قال لعبيده فان كانت اى الاثلاث اثنتين لا وادعة فلما اثنان ما ترك اى ما تركت ايان في الثلثين وهذا اثنان موضع الثلثين
قوله نصف النصف انما عبر الريع به لئلا يحتاج الى شرح قول الله تخفيفا وتخفيفا ونفس عليه قوله ولما اثلث نصف النصف ونحوه
قوله تعاني فوق اثنتين وكذا الاثنان لان الثلثين لا اثنتين بقوله فلما اثنان فيها اول فوق قبل صلة وقيل يدفع توهم زيادة الغيب بزيادة العدد ولا يتم بمقتضى
 الاثنتين الثلثين من قبل اثلثت لمراد مع الذكر ١٢ **قوله** تخفيفا وتخفيفا اى نصف ضعف الريع والريع ضعف ثلثين وثلثان
 ضعف الثلث وثلث ضعف النصف والربع نصف النصف والربع ضعف الثلث وثلث ضعف الثلثين ١٢ **شرح**
قوله وهما الخ لما فرغ من بيان العز من المقدرة شرع في بيان سبعة اشياء فذكر ان من انا الفا فلا يزال الله لا يتجمل الا في الراجح
 وايضا لا يتجمل الا في الثلث الى اربعة وقيل الى اربعة الى ما فوقها ١٢ **قوله** والوجه الصحيح دعي من لا تدلى اى لا تختب الى الميت بحمد فاسد وغيره
 من تدخل في نسبته الى الميت ام ١٢ **شرح** **قوله** قدم الزوجة الخ فاصل ان لاصل والميت وجزء الميت وقوة الولاية بحسن او احسان عديم الولاية
 شرارة وقدر على الفرع والمناقب جزاء الميت وجزء المم ونصف العزاة بالمعروف ذوى وهلة ١٢ **قوله** اصل الولادة يعني الارلاد من السنين والجناب
 انما قوله بالزوجة فلو كان الزوج بدون الزوجة لا يولد الا لولد فان قلت لا تنس الى اهل المطلق آدم وحواء عليهما السلام فانها خلقا من غير ان تكلف لقال
 ان الزوجة اصل الولادة اذ الاصل لا يكون الفرع بدونها قلنا اولادنا نادر ثانيا اذ لا يقال انها مخلوقة بر ولا يولد منه بر ١٢ **قوله** محمد بن عبد الحمى سلمه
قوله وليتبع آه كما ان الزوجة تكون في حوز الزوج ولا انفارقه فينبغي ان يقتضى ذكر الزوج فضلا بهما ان يكون ذكره في حوز ذكره ولا ينبغي لطفه ١٢

حاشیہ متعلقہ صفحہ ۱۶۹ قولہ ان اللہ بطلان قرآنہ بوسطۃ اللہ بنماہرست بوسطۃ اہل البیارت فالبیارت للہ بوسطۃ
کابن ابن مع ابن شرح بسیطہ قولہ وقرض الخ ذہ الفتن اجمالی یعنی ویکلمک جمع مقدماتہ باطل لانہ یستلزم سقوط اولاد الامہ الام
فیما اذا مات رجل ودر اصل او دست او کثر لام ذہ السقوط باطل بالاجماع فدیکم مستلزم محال التعلف فی ہذہ الصوۃ واصل العرب ان اللہ الام وای تساوای کون کل منہا بیانا
فینبغی ان یخطوا ولام اللہ کہ ان الیہ یقبل اللہ بکن اللہ مع کون حیثا فرض حیث فیضا فلا یسبب انضمام العصبۃ الیہ قوۃ لیس لام تملک لثباتہ فیکون اللہ بسیطہ لکونہ ولام اللہ ولام اللہ
الاصالة مطلقہ لانہ لا یستطاع بل لا یصل لا القویۃ لکان قبل ان الیہ فیضا من حیوۃ لا الیہ لکن لم یکن العصبۃ ترجع زیادۃ القرب لکونہ لای الیہ لیس من الیہ

تمتہ حواشی متعلقہ صفحہ ۱۶ **س** قولہ ابی ہون کعب بن جیس بن عبید بن ید بن سحابة بن عمرو بن ہاکم بن نجار الانصاری الخرجی
ابو المنذر سید القراء دیکھنی ابا طیفیل العیاض فضلاء الصحابة مختلف فی سند مورثہ ہلکاک اکثر اقبل سند تسع عشر و تین سند شہ ثمنین و ثلاثین و تین غیر ذلک اقرب
التمہذیب **س** قولہ فصاحہ الخ حال من العدد و تقدیر الکلام فاخذ العدد و حال کونہ صاحداً قاصمہ

[illegible]

تمت حواشي متعلقہ صفحہ اول قولہ وقد روي انه ما حصل من سهم الزوج نصف السهم الزوجي والحال في وجود الابن ان قبل و عدمه فانه اذا لم يوجد
الولد وولد الابن وان سفل فيكون من هذا الحالة للزوجۃ المربع والمزوج النصف وبموجب للمربع بالاسباب ما اذا وجد باؤك بر طرز زوج المربع والمزوجۃ النصف بالاول نصف الثاني
ثم لما فرغ المص من بيان سهم الزوجۃ التي هي اصل الاول لا وحققت احوال البنات فقال لما البنات اصل المربع والامام في قولها الصليب هو من غير النصفان الياس
صليب البيت وتبين ان لحوال بنات الابن هي في كل حال المالك الاول والنصف للبنات المبرهنة كما قال الله تعالى وان كانت واحدة فلها النصف والامام اثنا عشر بنات ثلثان ثلاثين واثني عشر
ثم لما كان يراد على المص ان احسن ان نطق بن اثلاثين واكثر من اثنتين ولا ينسج من ثلثين ثلاثين ايضا مع ان القياس في ثلثه
ان يكون اثنتين اقل من اثلاثين لان لما كان اكثر منها فنحن ان نقص السهم بنقص العدد فكيف يقول المص ان اثلاثين تمام على ما جاء في قوله المص من عليه
التمهيد اشار الى ان حكم الاثنتين ايضا ثبت من القرآن العنيد كما لا يخفى على من تأمل ما لا يصح افتد بزاد من خفض ما في الحواشي وغيره

[illegible]

حواشي متعلقہ صفحہ ۱۹ **ع** قولہ ومن الذی الخ حاصل انما لا نسلم ان نبات الابن ایست یخصه فرض هذا الفرض عن ابن الابن بل صلیت
 فرض لکننا بحجۃ بالصلبیین المحب احراز فلا یعتبر قیاس نبات الابن علی بناء الاخرۃ ونبات الاعمام مع الفلوت اذا فرض لبناتہم **اع** **ع** قولہ الخ
 الخ ای لا تحس ان نبات الابن تاخذ النصف عنہ عدل صلیبیا بائینہ من خلاف نبات الاخ والعم اذا فرض لباعد افرادہ عن ابنہا وبلغ من یہنا ان العلم انما
 یعیب من کانت نبات ہم وقاس من الاوقات ونبات الاخ من ذوی الاعمام واما فافہم وہفظ وکن من ہش کریں **اع** **ع** قولہ فالحکم کذلک ای حکم
 نبات الابن الخ مع الصلیبیین من کون الذکر اسفل نہیں مثل حکم نبات الابن الذکر کونہ الخ الذکر فہا کہن ای یغیر عصبہ بے فیکون لکنا نہیں للذکر مثل خط الابن
ع **ع** قولہ للعلم الخ فیکون نبات الابن للعالیۃ محرومۃ لبند ان ابن الابن فی صورت من نبات وطف نباتا واکثر واجن الابن لا یعیب النبات الصلیبۃ
 بل ابن فہم من ای نصف اور تکلیف والسانی لابن الابن الخ اب ان الذکر لعیب من فوقہ ایضا بشرط ان لا یکون من فوقہ ذات ہم بشرط یہنا مفقود لان النبات
 الصلیبۃ ذات ہم **اع** **ع** قولہ والیضا الخ سند آخر یعنی الذکر الاسفل یو عصب من ہو علی منہ لزم کون الذکر محروما لان حکم فی العصبات الاقرب
 فلا قرب المحروم لا یعیب عدل لکنا سچی فاقول یعیب یستلزم القول بعدم تعصیبه وکما تری **اع** **ع** **ع** قولہ ان الاخت فی نبات و ترک نباتا و ہا ہا ہا
 اخ فلینت النصف والاخت النباتیۃ لانا عصبہ مع النبات وابن الاخ محروم **اع** **ع** **ع** قولہ فلما ان الخ ای الدلیل النافع لنا لثبت لمطلوبنا ان ہذا
 الاشی الخ علی الیۃ علی الذکر لو کانت فی وجہ الذکر الاسفل ان تكون بنت ابن الابن مع ابن ابن الابن نصارت فلک الاشی بسبب الذکر الذی فی وجہنا عصبہ
 فاذا کانت فلک الاشی اقرب من ذلک الذکر الی البیت بالکانت عالیہ کانت بالعیوبۃ احراز **اع**

حاشیہ متعلقہ صفحہ ۲۱۷ قولہ مع من جازیه اہل العلیا من الاولیہا النصف والکلیا لتمام وختہ مع من جازیه الیہا الذکر مثل خط النہین
فصل المسئلۃ من اثنتین اصل علیا وواحد لتمام وختہ ومن جازیا علیا المرافقۃ بینہ وین المرکس وما وجدنا یا فان لتمام کتبتین فیکون ہو مع ختہ زمین جازیا
بنقلہ اربعۃ فلا یتقیوہم علیہا فنقرب عدد المرکس ہوا رعتی ہل المسئلۃ وہل اثنتان صارتا ثانیۃ فتصح المسئلۃ منہا اربعۃ للعلیا واثنتان لتمام وواحد ختہ
وواحد للعلیا من الفرق اثنتان **مسئلۃ قولہ** علی کا قیط الخ وقد اقلنا فی باب یصح کل صورتہ حاشیہ لیکون عطشانہ یا یا واما قال الفاضل
الاحمد نکرى وقر ذکرنا فی کل صورتہ انصح لیکون عطشانہ یا یا استحق محمد بن بوسیر الاول انہ لم یدکر فی کل باب النصح واما انما ذکرہ برج فی بعض الامور لیس فیہا لیکون عطشانہ یا یا لیکون
مکتبہ **و کو محمد عبدالحی سلمہ** **مسئلۃ قولہ** واما الخ شرع فی بیان حال تعدد بنات اللہ بنی المرتبۃ للعلیا وامتلاط الذکر مع الاشی فیہا واما بیان اختلاف ابن عمر واما

حاشیہ متعلقہ صفحہ ۳۲ **ع** **قوله** استقامتم ای الاخوة والائوفاء فی الخیرات الی الہیث فان الظلم العییب سرکانت خبیثاۃ سوادہا
 ذات سہم فی الحال او لا لکن لا بد وان تكون ذات سہم و قسما من الاوقات **ع** **قوله** ان کافرا اخوة ای اخوة و اخوات علی قلیب لا الجمع بین
 الجاز **ع** **قوله** بقوله علیہ السلام آتھ ولنا ان ہذا الحدیث فیما لم یصل لمرء محبتہ کالعمق مع العم فاذ یرث العم سواء و عدت العنت او لا وہنا لو کمن
 العنت لکان المال مشترکین الا نعت علی حدیثہ فکذا الحال فی البانی من فرض العنت یعنی کان البانی مشترکین الا نعت والاعت قتال ۱۲

حاشیہ متعلقہ صفحہ ۲۳۹ قولہ من ہذیل ہوا بالتغییر بن شریحیل الاول الذی فخر مات قبل اللہ ۱۱ تقریب الہدیت
 ۱۱ قولہ ابو سے الاشعرے ہو عبد اللہ بن متیس بن سلیم صحابی طویل سفلہ النبی صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم علی زبید و بعدن ۱۱ سفلہ عمر رض
 علی البصرۃ و ولی الکوفۃ فی زمن عثمان کان من مصوتات سفلہ ثنین و اربعین قبل غیر ذلک قبل بالکوفۃ و قبل بکۃ ۱۱ ملخص مقدمۃ الہدایت

حاشیہ متعلقہ صفحہ ۲۵ **قوله** اکثر اصحابہ رض کماردی من ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو "ابن عباس" کہے تو اس کا اجر ایسا ہوگا جیسے وہ اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کہے۔
قوله وروایان حکم آخ حاصل الوجہ الاول نعمان صیغۃ الجمع لا تضاد المثنیٰ لکنا حکمنا بیکون الاثنین ما یجوز فان حکم الاثنین فی باب البلیث حکم الجماعۃ وحاصل الوجہ الثانی انما لانسلم ان صیغۃ الجمع لا تدل علی الاثنین لانه يدل على الاجتماع المطلق الذي هو ضم شيء الى شيء فالأثرة شامل للأثنين
 البقیہ فان قيل الجمع يدل على الاجتماع المنفرد فی التثنیۃ لا المطلق قلنا لا داع

[illegible][illegible]

حواشی سے معالجہ صفحہ ۴۷ فقہ ہائے ائمہ کرام نے ماحصل العجب الاول ان ظاہر قولہ تعالیٰ **ظاہر الثلث** تفسیر میں ان پر اول ثلث اصل التکرر فی کل حال بنیاد علی ان البسم فی آیت المراریث باعتبار اصل التکرر لکن لما کان الالب الام متساویین فی الدرجۃ والقرب الی البیت ولینضم تفضیل الام سہما علی طالب عند احد الرجبین لولہ یدلث کل مع انہ قد ذهب اکثر الصحابة الی ان لہا مع ثلث البانی او کیاہ الی بان المراد بہ ثلث ما مرہ ماہ لا اصل المال ولما لم یکن المجد مع الام مساویان فی القرب ولما استحالہ فی تفضیل البانی علی الذکر لولہ لم یکنوا فی وجہ واحدة مع انہ قد ذهب اکثر الصحابة الی ما مرہ سہما بالصدیق الا کبر رخص فی المراد آیت الاولی الخیر جزاء ۱۳
الثبت علی ظاہرہ فی حق العجب نمکنا بان للام ثلث کل عند وجود المجد مع احد الرجبین کما لا یخفی فانہم ہذا المختص من الخواشی وغیرہ
قولہ والجمعة السدس بقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اطعموا الجمعة السدس ۱۱ **شرح بسیط**

كل حال بناء على ان السهم في آية الميراث باعتبار اصل التركة لكن لما كان الالب الام مسادا يمين في الدرجة والمقرب الى الميت ويلزم تفضيل الام بهما على الاب
عند احد المذهبين لولا ذلك لكانت لكل مع انه قد ذهب اكثر الصحابة الى ان لها مع الميت الباني او كذا الى ان المراد به ثلث ما اوتاه لا اصل المال ولما لم يكن الميراث
مسادا يميني بالمقرب ولا استحالة في تفضيل الابن على الذكر لولم يكون في درجة واحدة مع انه قد ذهب اكثر الصحابة الى ما سنده من باب الصديق الاكبر رضي في الرواية الاولى الخ جزء ١٣
الآية على ظاهره في حق الميراث بان الام لثالث الكل عند وجود المجد مع احد الزوجين كما لا يخفى فانهم **هذا المختص من الخواشي وغيره**
قوله والجهة السدس لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم الطعمو الجهة السدس **شرح بسيط**

قوله وللمجة السدس لقول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم الطعمو الحجة السدس ۱۱ شرح لسيط

[illegible]

ما فوق الواحد الذي هو الاثنان فيكون المعنى واحدة كانت الوحدة او اثنين الخ فمع الاستيعام ضمير الجمع في قوله اذا كن وكذا الجمعية في قوله ثاببات ومتحولات

ان امل الجمع لمثل ما حقق في موضوعه وان اريد اعم من ان تكون اثنين او اكثر منه فنقول ج ان استخدام ضمير الجمع مكن لا يخرج صورة يكون الجرات فيه ثلثا او اكثر
نحو ان يريتم اني قد فعلت كذا فاعلم اني قد فعلت كذا

عنہما افاد الی دستاویزی بظلمہ العالی انا مختار الشن الثانی رما قبل انہ لا یخرج صلوٰۃ فوہم فانی لیکن ان تعالیت زید و ترک ام ام ام ام ام ام ام ام ام ام ام ام

ام ام ام ام ام ام ام اب الاب و ام ام ام ام ام ام اب الاب ام ام ام ام ام ام اب الاب ام ام ام ام ام ام اب الاب

اب الـاب وام ام اب اب اب الـاب وام اب اب اب اب اب الـاب فبعض هذه الجدة كلها مائة
فلا يمكن ان يكون اكثر من ذلك

صورة كثرة الحيات متساويات الدرجه اصحىات

م
م
م
م
م
م
م
م

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

م
م
م
م
م
م
م
م

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ام ام ام ام ام ام ام
کماله الامم الکرامه

وہذا تو عرب نجدت با نظر حجت و در صحرای اصفیون می بینم متواہد من قبل نظر الاموال کے حافظ حجاب

محمد بن عبد الله قال لما ايلوت طلوع جود الخ اى طلوع جود اعتبارها الى الميت بالام ولا يرت المولى عند جود

لحمات الاموات بالام سبب مجبور، ہا فتا، رلان من الاموات والام سبب لاث وموافاقہ، عند احو سبب لاث کون الاوقا حیا

فاما سقوط الجذات لا يوافق بالاسم فلو جرد اتحاد السبب عن الامور منه مباد من العلم والاسم اقرب الى الميت من الالويات فتكون حاجته ان ليس

سفر طرابلس سوی اتحاد لیب اعر **۱۴** قولہ دہر قول عثمان رضہ ہوا بن اصفان ابن ابی العاص بن قاتیہ بن عبد کس بن عبد منات القر

در متنه در نظر ز دوسته رفته روم کلام بود اصل لایحه من ز ادا الصلواته دستبند فی ذی الحجه بعد عید الاضحی ستمه شش و شصت و نعل غیر زکات و شیرینج و شیرینج

منیس کندی من کبار التابعین دستغضاه عمر بن الخطاب علی المکوفه فاقام قاصیا وبعین لم یعطل فیه الاثنت سنین فی فتنه ابن الزبیر

۱۰۱۰ اعلم الناس من اهل مشاعرنا في سنة سبع ثمانين بقيل سنة تسع وربعين وقيل خيزرک و هو ابن ابي عشرين کذا قال ابن طاکان و من عبد الله

حواشی سے متعلقہ صحیحہ پہلے قولہ ہذا الصوتہ مستثناة الخ کالابلیس قولہ تعالیٰ اذ قال ربک للامانة اسجدوا لاؤثم تسجدوا الاول
 و انت تعلم ان الجواب لمثل هذا الاستثناء من مراسم اہل العبرۃ ۱۲ اع **قلہ** قولہ و اما لدبل ما راء الخ کا نہ قیل لفقاکون بان الام للاب ترث مع الاب
 استدلوا بما رواہ ابن عبود رحمہ عن النبی صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم انہ اعطی ام الاب السدس مع وجود الاب نماذکر تم فی ثروت مدعا کم لا ینفعکم ماوت
 ہذا الروایۃ علی حالہا فاشار سید الشراح بحلی جواب بان ما رواہ ابن عبود رحمہ لم یحمل ان یکون ابو ذک السیت رقیقا و کا فر او المجرم و من المیراث
 لا یحبب بالاتفاق و اذا قام الاحتمال بطل الاستدلال ۱۳ اع **قلہ** قولہ فهو انہ یحمل آہ فاذا دار بین ان یکون محبہ و من ان لا یکون محبہ سقط الاحتجاج
ض **قلہ** قولہ و کذاک ای کما یقطن بالاب یقطن بالجد لقیاسہ مقام الاب ۱۴ **شرح لسیط علی** قولہ الام الاب بل ہی ترث
 مع الجدة لان ام الاب لیسیت قریبہ من لیسیت من قبل الجدة لانہا زوجہ و کذاک ام الجدة ترث اب الجدة لانہا زوجہ و لیسیت من قبلہا لہذا لیسیت محبہ فیہا کما لا یالاتفاق ۱۵

حواشي متعلقة صفحہ ۳۷۷ قول مع ان الام ان فان قلت لا نسلم دخول الاشئ في نسبتہ الى الميت اذ نسبتہ اليہ لاخوة
 والميت في هذه النسبة اشئ ضروري ولکن سلمنا کما مر اذ لا دخل في نسبتہ اليه اشئ فقلد وحيثما ليس كذلك قلت لو كان نسبتہ اليه لاخوة لكان الاخ لام في حصة
 ايضا لو كان مراد ما لا دخل في نسبتہ اشئ فقط يلزم ان يكون موثرا فافسادا والتعليل **۱۱** **قوله** لما اخ وضع تويم وهو ان قرأتہ
 الام ما كانت ملأمة نظاير جرح الاخ باسم على الاخ **لاب ۱۲** **قوله** اما محمد بن عبد الحكم فمطل **۱۳** **قوله** فيقدم شارة الى ان الاقرب **قوله**
 الاقرب فالاقرب مرئوع لكونه فاعلا الفضل مخذوف وهو لقديم والفارسي **قوله** فالاقرب **۱۴** **قوله** المتعقب هي يقدم في الموارث الاقرب الى الميت ثم تعقب
 من كان اقرب اليه بسببه الى الباقيين بعد الاول عند عدمه وهكذا وتعمل ان يكون الاقرب معتبرا ويكون الخبر محذوف **قوله** الاقرب فالاقرب **اولى** من العبد
 والجملة على التقديرين مستأنفة كان سالما ليقول بالترتيب بينهم فقال الاقرب فالاقرب ولكن المروى عن المعمر جرح الباء وفيها اي الاقرب رجاء
قوله **۱۵** **قوله** والمذهبين عطف على هذه الاصناف اي فيقدم في المذهبين في هذه الاصناف كالباء الابن في جرح للميت وكما بالباء
 في اصله وحسن عليه **۱۶** **قوله** عبد النبي احمد **قوله** **۱۷** **قوله** يرجحون الخ اي الادلى بالميراث عند اجتماع هذه الاصناف من هو
 اقرب درجة الى الميت سواء كان اقرب بمقتضى كالأب مع ابن الابن فكلاب مع العبد وكذا كالأب مع الاب فان الابن ليس باقرب من الاب حقيقة لان اتصال
 كل منهما الى الميت بلا واسطة لكنه اقرب منه ليدعي كما فان اتصال الفرع باصلا فهو من اتصال الاصل بفرعه **۱۸** **قوله** **۱۹** **قوله** **۲۰** **قوله** **۲۱** **قوله** **۲۲** **قوله** **۲۳** **قوله** **۲۴** **قوله** **۲۵** **قوله** **۲۶** **قوله** **۲۷** **قوله** **۲۸** **قوله** **۲۹** **قوله** **۳۰** **قوله** **۳۱** **قوله** **۳۲** **قوله** **۳۳** **قوله** **۳۴** **قوله** **۳۵** **قوله** **۳۶** **قوله** **۳۷** **قوله** **۳۸** **قوله** **۳۹** **قوله** **۴۰** **قوله** **۴۱** **قوله** **۴۲** **قوله** **۴۳** **قوله** **۴۴** **قوله** **۴۵** **قوله** **۴۶** **قوله** **۴۷** **قوله** **۴۸** **قوله** **۴۹** **قوله** **۵۰** **قوله** **۵۱** **قوله** **۵۲** **قوله** **۵۳** **قوله** **۵۴** **قوله** **۵۵** **قوله** **۵۶** **قوله** **۵۷** **قوله** **۵۸** **قوله** **۵۹** **قوله** **۶۰** **قوله** **۶۱** **قوله** **۶۲** **قوله** **۶۳** **قوله** **۶۴** **قوله** **۶۵** **قوله** **۶۶** **قوله** **۶۷** **قوله** **۶۸** **قوله** **۶۹** **قوله** **۷۰** **قوله** **۷۱** **قوله** **۷۲** **قوله** **۷۳** **قوله** **۷۴** **قوله** **۷۵** **قوله** **۷۶** **قوله** **۷۷** **قوله** **۷۸** **قوله** **۷۹** **قوله** **۸۰** **قوله** **۸۱** **قوله** **۸۲** **قوله** **۸۳** **قوله** **۸۴** **قوله** **۸۵** **قوله** **۸۶** **قوله** **۸۷** **قوله** **۸۸** **قوله** **۸۹** **قوله** **۹۰** **قوله** **۹۱** **قوله** **۹۲** **قوله** **۹۳** **قوله** **۹۴** **قوله** **۹۵** **قوله** **۹۶** **قوله** **۹۷** **قوله** **۹۸** **قوله** **۹۹** **قوله** **۱۰۰** **قوله** **۱۰۱** **قوله** **۱۰۲** **قوله** **۱۰۳** **قوله** **۱۰۴** **قوله** **۱۰۵** **قوله** **۱۰۶** **قوله** **۱۰۷** **قوله** **۱۰۸** **قوله** **۱۰۹** **قوله** **۱۱۰** **قوله** **۱۱۱** **قوله** **۱۱۲** **قوله** **۱۱۳** **قوله** **۱۱۴** **قوله** **۱۱۵** **قوله** **۱۱۶** **قوله** **۱۱۷** **قوله** **۱۱۸** **قوله** **۱۱۹** **قوله** **۱۲۰** **قوله** **۱۲۱** **قوله** **۱۲۲** **قوله** **۱۲۳** **قوله** **۱۲۴** **قوله** **۱۲۵** **قوله** **۱۲۶** **قوله** **۱۲۷** **قوله** **۱۲۸** **قوله** **۱۲۹** **قوله** **۱۳۰** **قوله** **۱۳۱** **قوله** **۱۳۲** **قوله** **۱۳۳** **قوله** **۱۳۴** **قوله** **۱۳۵** **قوله** **۱۳۶** **قوله** **۱۳۷** **قوله** **۱۳۸** **قوله** **۱۳۹** **قوله** **۱۴۰** **قوله** **۱۴۱** **قوله** **۱۴۲** **قوله** **۱۴۳** **قوله** **۱۴۴** **قوله** **۱۴۵** **قوله** **۱۴۶** **قوله** **۱۴۷** **قوله** **۱۴۸** **قوله** **۱۴۹** **قوله** **۱۵۰** **قوله** **۱۵۱** **قوله** **۱۵۲** **قوله** **۱۵۳** **قوله** **۱۵۴** **قوله** **۱۵۵** **قوله** **۱۵۶** **قوله** **۱۵۷** **قوله** **۱۵۸** **قوله** **۱۵۹** **قوله** **۱۶۰** **قوله** **۱۶۱** **قوله** **۱۶۲** **قوله** **۱۶۳** **قوله** **۱۶۴** **قوله** **۱۶۵** **قوله** **۱۶۶** **قوله** **۱۶۷** **قوله** **۱۶۸** **قوله** **۱۶۹** **قوله** **۱۷۰** **قوله** **۱۷۱** **قوله** **۱۷۲** **قوله** **۱۷۳** **قوله** **۱۷۴** **قوله** **۱۷۵** **قوله** **۱۷۶** **قوله** **۱۷۷** **قوله** **۱۷۸** **قوله** **۱۷۹** **قوله** **۱۸۰** **قوله** **۱۸۱** **قوله** **۱۸۲** **قوله** **۱۸۳** **قوله** **۱۸۴** **قوله** **۱۸۵** **قوله** **۱۸۶** **قوله** **۱۸۷** **قوله** **۱۸۸** **قوله** **۱۸۹** **قوله** **۱۹۰** **قوله** **۱۹۱** **قوله** **۱۹۲** **قوله** **۱۹۳** **قوله** **۱۹۴** **قوله** **۱۹۵** **قوله** **۱۹۶** **قوله** **۱۹۷** **قوله** <

حواشی متعلقه صفحه ۳۳ **ع ۳** قوله لتقدم العصبان علیهما فان العصبه مطلقا سور كانت نسبیة اور نسبیة کل من یقتضا القبه صحاب الغرض اه فترتبه الحسبا
بعضا و البغرض بلا فاصله **ع ۴** **ع ۵** قوله یرث من عتقه مطلقا لکن لا مطلقا بل اذ استقر الحق علی ملک فیرث من عتقه مسلما فاما العبد لا وارث له سوى الکوفه قاله الاقر
لانی فحق استقر علی کلمه نزل عنه بخلاف ما اذ لم یستقر علی ملک کما اذا اعتق عبدا کافر افعاد الی دار الحرب ثم سببه فاعتق قالوا لا یعتق الا المسلم الا طامل اذ لم یستقر الحق علی ملک فانهم فانه مما
على بعض المصلین **ع ۶** **ع ۷** قوله سوار بیان لا طلاق المذکور لعل بنسبه بما ذکرنا **ع ۸** **ع ۹** قوله علی انه سائبة سائبة ناقة که بصحرا سر از دیشند تا بجا که خوابه بخود **ع ۱۰**
ع ۱۱ **ع ۱۲** قوله علی انه سائبة و هو العبد الذی یعقول لیسید له لا و لا احد علیک اذ انت سائبة یریدناک عتقه وان لا و لا و لا احد علیه قد یعقول فحقنک سائبة اذ انت حر سائبة
قال فی الهدایة تعان بشرط انه سائبة فالشرط اطلاق العبد من حق لانی بشرط مخالف الحق من قول المم شافعی رحمه الله کما ذکره الامام شافعی **ع ۱۳** **ع ۱۴** **ع ۱۵** **ع ۱۶** **ع ۱۷** **ع ۱۸** **ع ۱۹** **ع ۲۰** **ع ۲۱** **ع ۲۲** **ع ۲۳** **ع ۲۴** **ع ۲۵** **ع ۲۶** **ع ۲۷** **ع ۲۸** **ع ۲۹** **ع ۳۰** **ع ۳۱** **ع ۳۲** **ع ۳۳** **ع ۳۴** **ع ۳۵** **ع ۳۶** **ع ۳۷** **ع ۳۸** **ع ۳۹** **ع ۴۰** **ع ۴۱** **ع ۴۲** **ع ۴۳** **ع ۴۴** **ع ۴۵** **ع ۴۶** **ع ۴۷** **ع ۴۸** **ع ۴۹** **ع ۵۰** **ع ۵۱** **ع ۵۲** **ع ۵۳** **ع ۵۴** **ع ۵۵** **ع ۵۶** **ع ۵۷** **ع ۵۸** **ع ۵۹** **ع ۶۰** **ع ۶۱** **ع ۶۲** **ع ۶۳** **ع ۶۴** **ع ۶۵** **ع ۶۶** **ع ۶۷** **ع ۶۸** **ع ۶۹** **ع ۷۰** **ع ۷۱** **ع ۷۲** **ع ۷۳** **ع ۷۴** **ع ۷۵** **ع ۷۶** **ع ۷۷** **ع ۷۸** **ع ۷۹** **ع ۸۰** **ع ۸۱** **ع ۸۲** **ع ۸۳** **ع ۸۴** **ع ۸۵** **ع ۸۶** **ع ۸۷** **ع ۸۸** **ع ۸۹** **ع ۹۰** **ع ۹۱** **ع ۹۲** **ع ۹۳** **ع ۹۴** **ع ۹۵** **ع ۹۶** **ع ۹۷** **ع ۹۸** **ع ۹۹** **ع ۱۰۰** **ع ۱۰۱** **ع ۱۰۲** **ع ۱۰۳** **ع ۱۰۴** **ع ۱۰۵** **ع ۱۰۶** **ع ۱۰۷** **ع ۱۰۸** **ع ۱۰۹** **ع ۱۱۰** **ع ۱۱۱** **ع ۱۱۲** **ع ۱۱۳** **ع ۱۱۴** **ع ۱۱۵** **ع ۱۱۶** **ع ۱۱۷** **ع ۱۱۸** **ع ۱۱۹** **ع ۱۲۰** **ع ۱۲۱** **ع ۱۲۲** **ع ۱۲۳** **ع ۱۲۴** **ع ۱۲۵** **ع ۱۲۶** **ع ۱۲۷** **ع ۱۲۸** **ع ۱۲۹** **ع ۱۳۰** **ع ۱۳۱** **ع ۱۳۲** **ع ۱۳۳** **ع ۱۳۴** **ع ۱۳۵** **ع ۱۳۶** **ع ۱۳۷** **ع ۱۳۸** **ع ۱۳۹** **ع ۱۴۰** **ع ۱۴۱** **ع ۱۴۲** **ع ۱۴۳** **ع ۱۴۴** **ع ۱۴۵** **ع ۱۴۶** **ع ۱۴۷** **ع ۱۴۸** **ع ۱۴۹** **ع ۱۵۰** **ع ۱۵۱** **ع ۱۵۲** **ع ۱۵۳** **ع ۱۵۴** **ع ۱۵۵** **ع ۱۵۶** **ع ۱۵۷** **ع ۱۵۸** **ع ۱۵۹** **ع ۱۶۰** **ع ۱۶۱** **ع ۱۶۲** **ع ۱۶۳** **ع ۱۶۴** **ع ۱۶۵** **ع ۱۶۶** **ع ۱۶۷** **ع ۱۶۸** **ع ۱۶۹** **ع ۱۷۰** **ع ۱۷۱** **ع ۱۷۲** **ع ۱۷۳** **ع ۱۷۴** **ع ۱۷۵** **ع ۱۷۶** **ع ۱۷۷** **ع ۱۷۸** **ع ۱۷۹** **ع ۱۸۰** **ع ۱۸۱** **ع ۱۸۲** **ع ۱۸۳** **ع ۱۸۴** **ع ۱۸۵** **ع ۱۸۶** **ع ۱۸۷** **ع ۱۸۸** **ع ۱۸۹** **ع ۱۹۰** **ع ۱۹۱** **ع ۱۹۲** **ع ۱۹۳** **ع ۱۹۴** **ع ۱۹۵** **ع ۱۹۶** **ع ۱۹۷** **ع ۱۹۸** **ع ۱۹۹** **ع ۲۰۰** **ع ۲۰۱** **ع ۲۰۲** **ع ۲۰۳** **ع ۲۰۴** **ع ۲۰۵** **ع ۲۰۶** **ع ۲۰۷** **ع ۲۰۸** **ع ۲۰۹** **ع ۲۱۰** **ع ۲۱۱** **ع ۲۱۲** **ع ۲۱۳** **ع ۲۱۴** **ع ۲۱۵** **ع ۲۱۶** **ع ۲۱۷** **ع ۲۱۸** **ع ۲۱۹** **ع ۲۲۰** **ع ۲۲۱** **ع ۲۲۲** **ع ۲۲۳** **ع ۲۲۴** **ع ۲۲۵** **ع ۲۲۶** **ع ۲۲۷** **ع ۲۲۸** **ع ۲۲۹** **ع ۲۳۰** **ع ۲۳۱** **ع ۲۳۲** **ع ۲۳۳** **ع ۲۳۴** **ع ۲۳۵** **ع ۲۳۶** **ع ۲۳۷** **ع ۲۳۸** **ع ۲۳۹** **ع ۲۴۰** **ع ۲۴۱** **ع ۲۴۲** **ع ۲۴۳** **ع ۲۴۴** **ع ۲۴۵** **ع ۲۴۶** **ع ۲۴۷** **ع ۲۴۸** **ع ۲۴۹** **ع ۲۵۰** **ع ۲۵۱** **ع ۲۵۲** **ع ۲۵۳** **ع ۲۵۴** **ع ۲۵۵** **ع ۲۵۶** **ع ۲۵۷** **ع ۲۵۸** **ع ۲۵۹** **ع ۲۶۰** **ع ۲۶۱** **ع ۲۶۲** **ع ۲۶۳** **ع ۲۶۴** **ع ۲۶۵** **ع ۲۶۶** **ع ۲۶۷** **ع ۲۶۸** **ع ۲۶۹** **ع ۲۷۰** **ع ۲۷۱** **ع ۲۷۲** **ع ۲۷۳** **ع ۲۷۴** **ع ۲۷۵** **ع ۲۷۶** **ع ۲۷۷** **ع ۲۷۸** **ع ۲۷۹** **ع ۲۸۰** **ع ۲۸۱** **ع ۲۸۲** **ع ۲۸۳** **ع ۲۸**

[illegible][illegible]

حواشی متعلقہ صفحہ ۲۰ طے قولہ ہذا بحث الخ الفرض من دفع ما یزاعی ان ہذا ہی بیان حق ذی رحم محمد بنہ بلکہ مسئلہ بن
 المساکن فی باب ذوی الارحام لا یلیق بهذا المقام ۱۲ **ع طے قولہ** لتفصیل الکلام الخ حاصل المقام ان غائۃ تدارک ظاہر ان عالمین فی ربہ لا یعلم
 بحجۃ الملک وغائۃ المحرمۃ انما کان الملک ذارحم ولم یکن محرم من الملک کا دلائل الامام وغیر ذہولہ لا یفہون بلکہ نقطہ ہذا ہر ذی حجتہ شایع متبع اثبات
 ثم ذرا رحم المحرم علی شہین قرأتہ الاصول ودرعہ سریع الذین کان المؤمنین علیہ ذآیہ یزاعی الثانی الذی حجتہ شایع ثانیاً لیتق فیہ عندنا نقطہ الاول لیتق فیہ
 عندنا عند الشائع فیہ ایضا خلافا لاصحاب الظہر ۱۲ مولوی محمد عبدالحی سلمہ

حواشی متعلقہ صفحہ ۲۱ طے قولہ بخلاف الولدین مالم یولدین کلاہما بعینۃ الجمع ای من کان منہم قرأتہ الجزئیۃ مالم یولد لہ فی القرأتہ الاولی
 مخالفتہ لمن کان من القرأتہ المتوسطۃ وبعینۃ لعدم اشتراک الآخرین مع الاولی فی الارحام فعمل الشائع القرأتہ الاولی مخالفتہ وذوی القرأتہ المتوسطۃ ذکر
 القرأتہ الاخری ۱۲ **ع طے قولہ** والمعنی فی ذلک ای فی قولک منہ علی الصد علیہ علی آتہ وسلم قد عتقہ العدای من غیر اعتناک باختیارک ۱۲ **ع طے**
قولہ وتوہبوا ای توہبوا ان القرأتہ المتا یذہ بالجزئیۃ علیہ لیتق ۱۲ **ع طے قولہ** بطریق الصلۃ لیتق ان ہذا العتق الذی علیہ القرأتہ المتا یذہ بالجزئیۃ
 علیہ ذلک القرأتہ لیتق فی القرأتہ المتوسطۃ من کان لہا علیہ لیتق فیثبت العدی لیتق بکسر الصاد والصلۃ پیوستن دیوید کردن جہان کردن
 والعام ساختن شہادت کہ بجزت رحم قرأتہ داشتہ باشند کذا فی ترجمہ مشکوٰۃ ۱۲ **ع طے قولہ** الا تری ای فی ہذا ان القرأتہ المذکورۃ علیہ لیتق
 اصلہ ان حرمتہ المتاکثرۃ ۱۲ **ع طے قولہ** ومن البین ان تکلیفہن باشتراک فی الاستدلال بالانکشاف فیثبت ان القرأتہ المتا یذہ
 بالجزئیۃ علیہ لیتق استقامۃ اصلہ والاحسان ۱۲ **ع طے قولہ** والیضا الجمع الخ ای لہا روی عن ابن عباس عن الخ وایضا الجمع من شہین فی نظام
 الخ ودرعہ علیہ قولہ ذی القہ ال احد الاخرین الخ ۱۲ **ع طے قولہ** بین الضرر جمع الضرۃ ۱۲ **ع طے قولہ** ہذا ان الوصفان ای الملک
 بالقرأتہ المتا یذہ بالجزئیۃ ای القہ اتبلا علی عاقراتہ المتوسطۃ لان القرأتہ الاولی نقطۃ علیہ لیتق ۱۲ **ع طے قولہ** کما ان الصال النافلۃ ای اولادہا
 والعبت لک ای بالاب فیکون حکم الاخرین کالجبر والنافلۃ فی العتق ۱۲ **ع طے قولہ** وایضا فی ہذا ان الصال احد الاخرین بالآخرہ لیتق بالاب کما ان
 الصال النافلۃ بالجبر کذلک ۱۲ **ع طے قولہ** وعلی ہذا ای علی ہذا تشبیہ بل علی ہذا تشبیہ بین ۱۲ **ع طے قولہ** انظر ای من العقب
 بین الجبر والنافلۃ ۱۲ **ع طے قولہ** لیسوا ای الاخرین لشعب واحد ۱۲ **ع**

حواشی متعلقہ صفحہ ۲۲ طے قولہ کا کافر مثلاً الخ حاصل ان الکافر لما جل سبائی عن استحقاق الارث فیجوز
 کذلک فی وجوب الغیر واما الفرق فتوہب ما یزاعی ان یزاعی ان قول شایع فیما بعد بخلاف الاخوة الخ دفع توہم بر علی الدلیل لقوہ ان یزاعی
 من انہ لما جل شہین فی حق الاستحقاق کالمیت لعدم الابیۃ فیجوز ان یزاعی کذلک فی حق المحجب ایضا لیتق ان لا یحب بالآخرۃ المحجوبون بالاب ظاہر من
 الثلث الی السادس لانہم علوا فی حق الاستحقاق کالمیت کذا یجوزون فی المحجب مع انہ خلاف ما رمواد تحریر الجواب ان لہا بعد عدم الابیۃ فی الکتابۃ
 بالکلیۃ وذا فی المحرم بخلاف المحجوب فادہل البینۃ عالمین لہا فی ذلک الوقت وما یحب ان تعرف ان قولہ بعد ہذا ایضا اذالم یحب الخ ویل
 ان ذی علی النعم شہین الخ یظہر ۱۲ مولوی محمد عبدالحی سلمہ

حواشی متعلقہ صفحہ ۲۳ طے قولہ ویوید کلام الخ ای ویوید کلام ابن عباس من ذہ من ادخل الضر علی من یوہب واما
 ذوی الفروض ۱۲ **ع طے قولہ** لیتق منہا ای من تلک الحقوق ما کان اتوی بالاتفاق والاجماع وقولہ لایستحق شریعی فی اثبات کون من
 یقبل من فرض مقدار الی فرض غیر مقدار سور مالا بالدلیل ۱۲ **ع طے قولہ** علی انصابت لقول الشہین علی الصد علیہ علیہ فیہ وسلم تسلیم
 فیما یظہر فی بعض بابہا الی آخر الحدیث ۱۲ **منور السراج**

